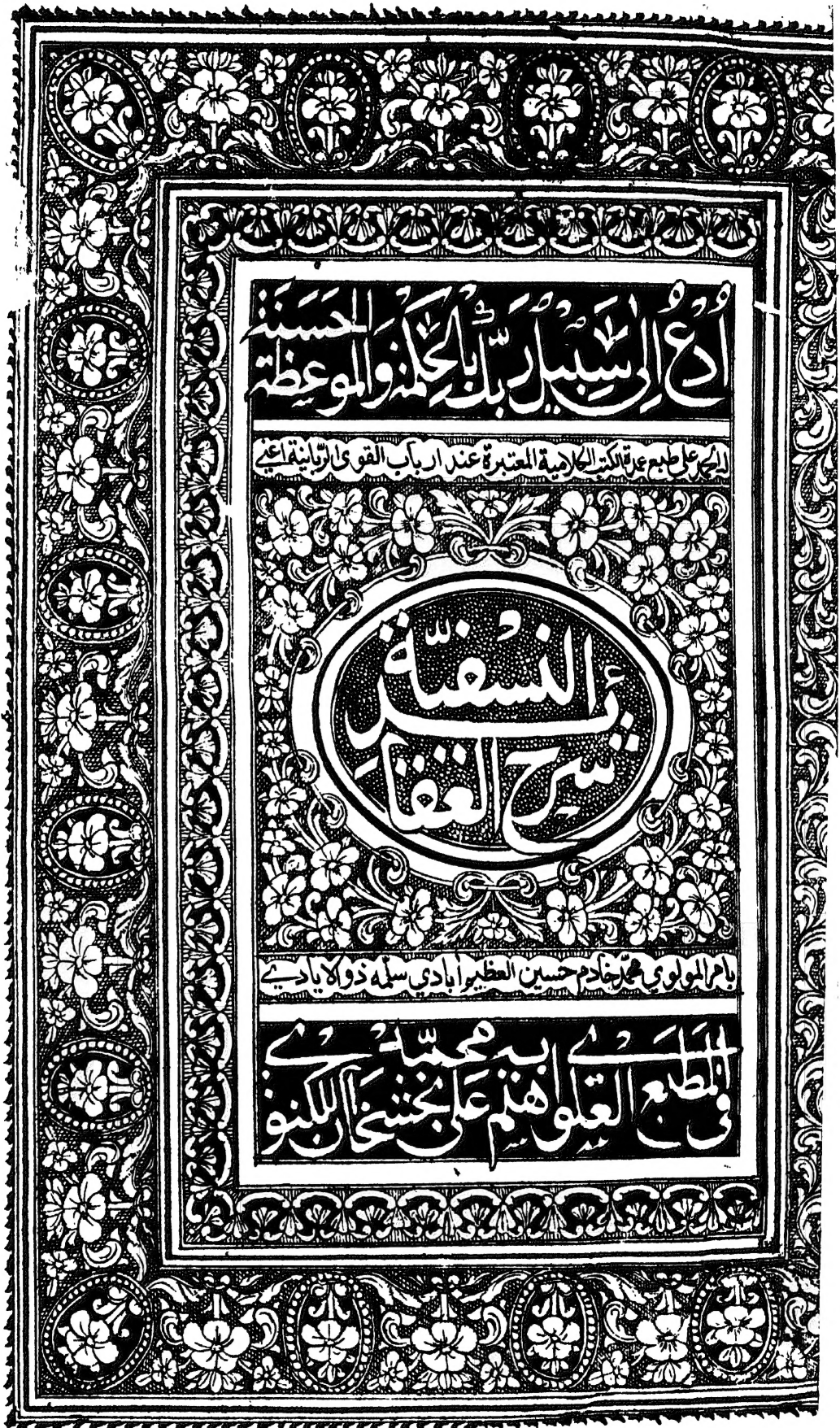


Cal. Coll. 3

Cal. Coll. 3



Calcutta. Coll.



يا ايها الذين آمنوا انزلوا من
 اماكنكم التي يلجأون اليها من
 الدنيا فلو كان في الدنيا
 اماكن لا يلجأون اليها من الدنيا
 فلو كان في الدنيا اماكن لا
 يلجأون اليها من الدنيا فلو كان
 في الدنيا اماكن لا يلجأون اليها
 من الدنيا فلو كان في الدنيا
 اماكن لا يلجأون اليها من الدنيا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

قولہ لہذا
 قلعت علی الضم کرانی بعض
 قولہ کرانی بنی علی الضم
 اقل علی الضم

انا بتبخت بقتق ببالانا فرغ بخت حاكم دارالسرسل ۱۲

[illegible]

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

باب العقائد وذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

[illegible]

منه فاقول ان كل ما ليس بالمتصور في ذاته لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره...

فان قيل قد يقال ان كل ما ليس بالمتصور في ذاته لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره...

فان قيل قد يقال ان كل ما ليس بالمتصور في ذاته لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره...

فان قيل قد يقال ان كل ما ليس بالمتصور في ذاته لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره...

[illegible][illegible][illegible]

لم يتحقق نفى الاشياء نقد ثبت وان تحقق فالنفي حقيقة من الحقائق لكونه نوعا من
 نقد ثبت نفى من الحقائق فلم يصح نفيها على الإطلاق ولا يعني انه انما يتم على العنادية
 قالوا الضرويات منها حيات وحس قد غلط كثير اكال لاجل يرى الواحد اثنين
 والصفراوي قد يجد احوالها ومما بدسيات وقد تقع فيها اختلافات وتقرن بها
 شبهة فيقتصر في حلها الى انظار دقيقة والنظريات فرع الضرويات فسادها فسادها
 ولهذا اكثر فيها اختلاف العقلاء قلنا غلط الحسن في البعض للاسباب جزئية لا ينافي
 الجزم بالبعض باتفاقا واسباب غلط والاختلافات في البديهي لعدم الالف والحقا
 في التصور لا ينافي في البديهة وكثرة الاختلاف لفساد الانظار لاثنا في حقيقة البعض
 النظريات واتضح انه لا طريق الى المناظرة معهم خصوصا مع الملاوية لانه لا يعترفون
 بمعلوم لم يثبت به جمول بل الطريق تفهيم بالدار ليعترفوا بحسب قوا وسفسطا
 اسم الحكمة الموهبة والعلم المخزف لان سوفاسنا العلم وحكمة وطاسنا العلم
 والغلط ومنه اشتقت السفسطة كما اشتقت الفلسفة من قبلها سوفاسا في حجب الحكمة
 واسباب العلم وهو صفة تجلي بها المذكور لم يفتت هي لبي يتضح ونظير ما يذكر
 ولكن ان يعبر عنه موجودا كان او معدوما يشتمل ادراك الحواس ادراك العقل
 من التصورات والتصديقات اليقينية وغير اليقينية بخلاف قولهم صفة توجب تميزا
 لا يحيل النقيض فانه وان كان شاملا لادراك الحواس بناء على عدم التقييد لمعنا للتصورات
 بناء على انها لانفاض لما على ما زعموا لكنه لا يشتمل غير اليقينية من التصديقات

من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحل التجلي على الاكتشاف التام الذي لا يخلو
 لان العلم عنهم مقابل للظن للخلق اى الخلق من الملك والانس والجن
 بخلاف علم الخالق تعالى فانه لذاته لا بسبب من الاستباب ثلثة الحواس السليمة
 والخبر الصادق والعقل بحكم الاستقرار ووجه الضبط ان السبب ان كان من خارج
 فالخبر الصادق والا فان كان آت غير مدرك فالحواس والا فالعقل فان قيل السبب
 في العلوم كلها هو الله تعالى لانها بخلقهم وبجاءه من غير تأثير للمجاسة والخبر والعقل
 والسبب في نظائري كالنار لا يحرق هو العقل لا غير وانما الحواس من الاحبال
 وطرق في الادراك السبب المقتضى في الجملة بان يخلق الله تعالى في العلم مع طريق
 العادة ليشتمل المدرك العقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخبر في الثلثة بل هي شيا
 اخر مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل بمعنى ترتيب المبادئ والمقدمات
 قلنا هذا على اعادة المشايخ في لاقتصار على المقاصد والاعراض عن تدقيقات العقائد
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في نظائري التي
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقول او غيرهم جعلوا الحواس احد اسباب العلم
 معظم العلوم الدينية مستفاد من خبر الصادق جملوه سببا آخر ولما امتنع عنهم
 احواس الباطنية المسماة بالحواس المشتركة في الوجود وغير ذلك لم يتعلق لهم في تفصيل
 الحواسيات التجريبات البدسيات والنظريات وكان مرجع الكل الى العقل جملوه
 سببا ثالثا يفيض الى العلم بمرج والتفات او بانضمام حواس وتجربة او ترتيب

من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحل التجلي على الاكتشاف التام الذي لا يخلو
 لان العلم عنهم مقابل للظن للخلق اى الخلق من الملك والانس والجن
 بخلاف علم الخالق تعالى فانه لذاته لا بسبب من الاستباب ثلثة الحواس السليمة
 والخبر الصادق والعقل بحكم الاستقرار ووجه الضبط ان السبب ان كان من خارج
 فالخبر الصادق والا فان كان آت غير مدرك فالحواس والا فالعقل فان قيل السبب
 في العلوم كلها هو الله تعالى لانها بخلقهم وبجاءه من غير تأثير للمجاسة والخبر والعقل
 والسبب في نظائري كالنار لا يحرق هو العقل لا غير وانما الحواس من الاحبال
 وطرق في الادراك السبب المقتضى في الجملة بان يخلق الله تعالى في العلم مع طريق
 العادة ليشتمل المدرك العقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخبر في الثلثة بل هي شيا
 اخر مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل بمعنى ترتيب المبادئ والمقدمات
 قلنا هذا على اعادة المشايخ في لاقتصار على المقاصد والاعراض عن تدقيقات العقائد
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في نظائري التي
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقول او غيرهم جعلوا الحواس احد اسباب العلم
 معظم العلوم الدينية مستفاد من خبر الصادق جملوه سببا آخر ولما امتنع عنهم
 احواس الباطنية المسماة بالحواس المشتركة في الوجود وغير ذلك لم يتعلق لهم في تفصيل
 الحواسيات التجريبات البدسيات والنظريات وكان مرجع الكل الى العقل جملوه
 سببا ثالثا يفيض الى العلم بمرج والتفات او بانضمام حواس وتجربة او ترتيب

من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحل التجلي على الاكتشاف التام الذي لا يخلو
 لان العلم عنهم مقابل للظن للخلق اى الخلق من الملك والانس والجن
 بخلاف علم الخالق تعالى فانه لذاته لا بسبب من الاستباب ثلثة الحواس السليمة
 والخبر الصادق والعقل بحكم الاستقرار ووجه الضبط ان السبب ان كان من خارج
 فالخبر الصادق والا فان كان آت غير مدرك فالحواس والا فالعقل فان قيل السبب
 في العلوم كلها هو الله تعالى لانها بخلقهم وبجاءه من غير تأثير للمجاسة والخبر والعقل
 والسبب في نظائري كالنار لا يحرق هو العقل لا غير وانما الحواس من الاحبال
 وطرق في الادراك السبب المقتضى في الجملة بان يخلق الله تعالى في العلم مع طريق
 العادة ليشتمل المدرك العقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخبر في الثلثة بل هي شيا
 اخر مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل بمعنى ترتيب المبادئ والمقدمات
 قلنا هذا على اعادة المشايخ في لاقتصار على المقاصد والاعراض عن تدقيقات العقائد
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في نظائري التي
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقول او غيرهم جعلوا الحواس احد اسباب العلم
 معظم العلوم الدينية مستفاد من خبر الصادق جملوه سببا آخر ولما امتنع عنهم
 احواس الباطنية المسماة بالحواس المشتركة في الوجود وغير ذلك لم يتعلق لهم في تفصيل
 الحواسيات التجريبات البدسيات والنظريات وكان مرجع الكل الى العقل جملوه
 سببا ثالثا يفيض الى العلم بمرج والتفات او بانضمام حواس وتجربة او ترتيب

[illegible][illegible][illegible]

مقدمات لجعلوا السبب في العلم بان لنا جوهرًا وعطشًا وان لكل اعظم من الجواهر
 نور القمر مستفاد من شمس وان السقونيا مسهل من العالم حادث هو العقل ان كان
 في البعض استغاية من الحسن فالحواس جمع حاسة بمعنى القوة احاسه خمس بمعنى
 ان العقل حاكم بالضرورة بوجودها واما الحواس الباطنة التي ثبتها الفلاسفة فلان
 ولانها على الاصول للاسلامية التسليم وهي قوة مودعة في العصب المفروش في مقعر
 الصلح تدرك بها الاصوات بطرق وصول الهواء التكيف كيفية الصوت الى
 الصلح بمعنى ان الله تعالى يخلق الادراك في النفس عند ذلك البصر هي قوة
 مودعة في العصبين المجنبتين اللتين تتلاقيان ثم تفرقان فتاديان الى
 العينين تدرك بها الاضواء والالوان الاشكال المتفاوتة والحركات والحسن
 والقبح وغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكها في النفس عند اتصال العصب بالقوة
 والشم وهي قوة مودعة في الزائدين التابيتين في مقدم الدماغ الشبهتين
 بحالتى الثرى تدرك بها الروائح بطرق وصول الهواء التكيف كيفية الرائحة
 الى اخيشوم والذوق وهي قوة منبثة في العصب المفروش على جرم اللسان تدرك
 بها الطعم بخالطة الرطوبة اللعابية التي في الفم بالطعم وتصلو الى العصب
 واللمس هي قوة منبثة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة
 واليبوسة ونحو ذلك عند تماس الاتصال وبكل حاسة منها اى من الحواس
 توقفت اى يطعم على ما وضعت اى تلك الحاسة له معنى ان الله تعالى خلق

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ان التفتيش في كتابكم هو مفتاح في الامم التي كانت في الامم
حيث انكم قد كنتم في الامم التي كانت في الامم

والله اعلم
بما في
القلوب

وہاں سے جہانِ بقا میں کہ وہ خلافتِ کمال کی
خلفیت ہے یعنی ہر دو عالم درونِ تو

لا يخفى من ان يكون
هو اصل المركب و هو
او عن الثمات

لین متبادر الی
معاد الملک
خا ایا عن السلطه
الخریه

من قضايائهم لانه قول آخر فعلى الاول الدليل على وجود الصانع هو العلم
 الثاني قولنا العالم حادث وكل حادث فله صانع واما قولهم الدليل هو الذى يلزم
 من العلم به العلم بشئ آخر فالتانى اذ هو ^{اعلم} وما كونه موجبا للعلم فلقطع بان من العلم
 تعالى الشجرة على يده تصديقا لى دعوى الرسالة كان صادقا فيما اتى به من الاحكام
 واذا كان صادقا يقع العلم بمضمونها قطعاً واما انه استدلالى فلتوقفه على الاستدلال
 وتحضار انه خبر ثبت رسالته بالمخبرات وكل خبر بذاته فهو صادق ومضمونه
 والعلوم الثابتة بـ ^{اعلم} اى خبر الرسول يصاحبه اى شياء العلم الثابت بالضرورة
 كالحسوس والبدنيات المتواترات فى اليقين اى عدم احتمال النقص ^{اعلم} ولنا
 اى عدم احتمال الزوال تشكيك للشك فهو علم بمعنى الاعتقاد المطابق احازا
 الثابت والا لكان جهلاً او ظناً او تقليداً فان قيل هذا لما يكون فى المتواتر ^{اعلم}
 فيرجع الى القسم الاول قلنا الكلام فيما علم انه خبر الرسول ان سمع من فيه او تو
 عنه ذلك وبغير ذلك ان لم يكن واما خبر الواحد فانما الفيد العلم بعروض
 الشبهة فى كونه خبر الرسول فان قيل فاذا كان متواترا او سموعا ^{اعلم}
 فى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان العلم احاصلا به ضروريا كما هو
 حكم سائر المتواترات احصيات لا استدلاليا قلنا العلم الضرورى فى التواتر
 هو العلم بكونه خبر الرسول عليه السلام لان هذا المعنى هو الذى تواتر الاخبار
 به وفى المسموع من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اداك

فقد استمر في السير في هذا الطريق حتى انتهى إلى
الذي هو الموضع الذي كان فيه في ذلك اليوم
لأنه قد انتهى إلى الموضع الذي كان فيه في ذلك اليوم
فقد استمر في السير في هذا الطريق حتى انتهى إلى
الذي هو الموضع الذي كان فيه في ذلك اليوم
لأنه قد انتهى إلى الموضع الذي كان فيه في ذلك اليوم

[illegible]

هذه هي النسخة التي هي في المتاح

[illegible]

[illegible]

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

ان لما ذكرتم استدلال بنظر العقل فثبت اثبات ما نفيتتم فثبتا قضي فان زعموا ان
معارضة للفاسد بافاسد قلنا اما ان يفيد شيئا فلا يكون فاسدا او لا يفيد فلا
يكون معارضة فان قيل كون النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه
خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظريا لم يثبت اثبات النظر
بالنظر وانه دور قلنا الضروري قد يقع فيه خلاف اما لعناد اولئك في تصور في الامور
فان العقول متفاوتة بحسب الفطرة بالتفاوت من العقلاء واستدلال من الآثار
وشهنا ومن الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر به بالنظر
كما يقال قولنا العالم متغير وكل متغير حادث يفيد العلم بحجوث العالم بالضرورة
وليس في ذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه صحيحا مقروفا بشرائطه فيكون كل نظرية
صحيح مقرون بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا النوع زيادة تفصيل لا يليق
بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة
اى باول التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان
كل الشيء اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل والجزء والاعظم
لا يتوقف على ثبوت وتوقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كاليد مثلا
قد يكون اعظم منه فهو لم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت منه بالاستدلال
اجل النظر في الدليل سواء كان استدلالا من العللة على العلول كما اذا راى نار فعلم
ان لها دخانا او من العلول على العللة كما اذا راى دخانا فعلم ان هناك

فان زعموا ان النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظريا لم يثبت اثبات النظر
بالنظر وانه دور قلنا الضروري قد يقع فيه خلاف اما لعناد اولئك في تصور في الامور فان العقول متفاوتة بحسب الفطرة بالتفاوت من العقلاء
واستدلال من الآثار وشهنا ومن الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر به بالنظر كما يقال قولنا العالم متغير وكل متغير حادث يفيد العلم بحجوث العالم بالضرورة
وليس في ذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه صحيحا مقروفا بشرائطه فيكون كل نظرية صحيح مقرون بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا النوع زيادة تفصيل لا يليق بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة
اى باول التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان كل الشيء اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل والجزء والاعظم لا يتوقف على ثبوت وتوقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كاليد مثلا قد يكون اعظم منه فهو لم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت منه بالاستدلال
اجل النظر في الدليل سواء كان استدلالا من العللة على العلول كما اذا راى نار فعلم ان لها دخانا او من العلول على العللة كما اذا راى دخانا فعلم ان هناك

فان زعموا ان النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظريا لم يثبت اثبات النظر
بالنظر وانه دور قلنا الضروري قد يقع فيه خلاف اما لعناد اولئك في تصور في الامور فان العقول متفاوتة بحسب الفطرة بالتفاوت من العقلاء
واستدلال من الآثار وشهنا ومن الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر به بالنظر كما يقال قولنا العالم متغير وكل متغير حادث يفيد العلم بحجوث العالم بالضرورة
وليس في ذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه صحيحا مقروفا بشرائطه فيكون كل نظرية صحيح مقرون بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا النوع زيادة تفصيل لا يليق بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة
اى باول التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان كل الشيء اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل والجزء والاعظم لا يتوقف على ثبوت وتوقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كاليد مثلا قد يكون اعظم منه فهو لم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت منه بالاستدلال
اجل النظر في الدليل سواء كان استدلالا من العللة على العلول كما اذا راى نار فعلم ان لها دخانا او من العلول على العللة كما اذا راى دخانا فعلم ان هناك

فان زعموا ان النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظريا لم يثبت اثبات النظر
بالنظر وانه دور قلنا الضروري قد يقع فيه خلاف اما لعناد اولئك في تصور في الامور فان العقول متفاوتة بحسب الفطرة بالتفاوت من العقلاء
واستدلال من الآثار وشهنا ومن الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر به بالنظر كما يقال قولنا العالم متغير وكل متغير حادث يفيد العلم بحجوث العالم بالضرورة
وليس في ذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه صحيحا مقروفا بشرائطه فيكون كل نظرية صحيح مقرون بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا النوع زيادة تفصيل لا يليق بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة
اى باول التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان كل الشيء اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل والجزء والاعظم لا يتوقف على ثبوت وتوقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كاليد مثلا قد يكون اعظم منه فهو لم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت منه بالاستدلال
اجل النظر في الدليل سواء كان استدلالا من العللة على العلول كما اذا راى نار فعلم ان لها دخانا او من العلول على العللة كما اذا راى دخانا فعلم ان هناك

[illegible]

[illegible][illegible]

الحاشية الى دفع فعل مقتد كانه قيل
 حصر الاسباب في اثنتي عشرة
 اذ هو الراد العبد وكذا التقيد
 بعينه تفيد ان العلم مع التقيد
 من الاسباب اثنتي عشرة
جند قوله فاعلم ان الله
 لا يفتي في هذه الآراء لانه علم
 الزوال لا يعلم الظن بجزء الذي ليس
 الازلي ان يقال ان يوفق بقوله صفيحي
 لانه قد تأملنا حيث قال علم من لا يفتي
 في العلم على الاكشاف انما هو الذي
 لا يعلم الظن في جند قوله
 فاعلم ان الله لا يفتي في هذه الآراء

[illegible]

وعند البعض من ثمانية اجزاء ليتحقق تقاطع الابعاد الثلاثة على زوايا
 قائمة وليس هذا نزاعا لفظيا راجعا الى الاصطلاح حتى يرفع بان
 لكل احد ان يصطلح على ما شاء بل هو نزاع في ان المعنى الذي وضع
 لفظ الجسم بانه كل شيء في التركيب من جزئين ام لا احتج الاول بان
 يقال لا جسمين اذ ازيد عليه جزؤ واحدانه جسم من الآخر فلو كان
 مجرد التركيب كاف في الجسمية لما صار مجرد زيادة الجزء ازيد في الجسمية
 وفيه نظر لانه اصل من الجسمانية بعينه الفضاية وعظم المقدار يقال
 جسم المشي اى عظم فهو جسم وجسام بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم لصفة او غير مركب كالجسم الذي لا يقبل الانقسام لافعلا ولا دها ولا فرضا وهو الجزء الذي لا يتجزأ
 ولم يقل وهو اجوهر احترام ازا عن ورود المنع بان ما لا يتركب لا ينحصر عقلا
 في اجوهر بعينه الجزء الذي لا يتجزأ بل لابد من البطل الميولي والعضو
 والعقول والنفوس المجردة ليمتد ذلك وعند الفلاسفة لا وجود للجزء
 الفروا عنه الجزء الذي لا يتجزأ وتركب الجسم انما هو من الميولي
 والصورة واقوى اوله اثبات اجزائه لو وضعت كثره حقيقت
 على سطح حقيق لم تمامه الاجزاء غير منقسم اذ لو ما سته
 جسرئين لكان فيها خطا بالفعل فلم تكن كثره حقيقتة وان شربا

[illegible]

[illegible][illegible]

وجوده من الممكنات وهو الاعميان المتخيزة والاعراض لان اوله وجود المجرد
غنيته على ما بين في المطولات الثانية ان ما ذكر لا يدل على
حدوث جميع الاعراض اذ منها ما لا يدرك بالمشاهدة حدوثه ولا حدوث
اضداده كالاعراض القائمة بالسموات من الاضواء والاشكال
والامتدادات والحوادث ان هنا غير محل بالعرض لان حدوث
الاعميان يستدعي حدوث الاعراض ضرورة انها لا تقوم الا بها
الثالث ان الازل ليس عبارة عن حالة مخصوصة حتى يلزم من
وجود الجسم فيها وجود الحوادث فيها بل هو عبارة عن عدم الاولية او
عن استمرار الوجود في ازمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي ومعنى
ازلية الحركات الحادثة انه ما من حركة الا قبلها حركة اخرى لالابد
وهذا هو مذاهب الفلاسفة وهم سلكون انه لا شئ من جزئيات الحركة
بقديم وانما الكلام في الحركة المطلقة والحوادث لا وجود لمطلق الا في
ضمن الجزئي فلا يتصور قدم المطلق مع حدوث كل من الجزئيات الزايع
انه لو كان كل جسم في حيز لزم عدم تناسي الاجسام لان بحيث هو السطح
الباطن من الحاوي المماس للسطح الظاهر من المحوى والحوادث ان الحيز
عند التكاملين الفسارغ المتوهم الذي يشغله الجسم وتنفيذ الجواهر
ولما ثبت ان العالم محدث ومعلوم ان الحدوث لا بد له من محدث ضرورة

[illegible][illegible]

فوقہ زینتین و ذرا
انطیقین اما جو حبیب
انفعل ک حبیب علیج

[illegible]

رحمہ اللہ

[illegible][illegible]

[illegible]

تصريح بالعلم انما اذ الواجب لا يكون الا قدما اي لا ابتداء لوجوده اذ لو كان
 حادثا مسبوقا بالعدم لكان وجوده من غيره ضرورة حتى وقع في كلامهم
 ان الواجب والقديم مترادفان لكنه ليس مستقيم للقطع بتغير المفهومين
 وانما الكلام في التساوي بحسب لصدق فان بعضهم على ان القديم اسم
 لصدقه على صفات الواجب لا استحالة في تعدد الصفات القديمة انما
 استحيل تعدد الذات القديمة في كلام بعض المتأخرين كالامام حسن الذي
 انصرف يريح ومن تبو تصريح بان الواجب الوجود لذاته هو الله تعالى صفا
 واستندوا على ان كل هو قديم فهو واجب لذاته بانه لو لم يكن اجبا لذاته لكان
 جائزا لعدم في نفسه فيحتاج في وجوده الى مخصص فيكون محدثا اذ لا معنى بالحادث
 الا ما يتعلق بوجوده بايجاد شيء آخر ثم اعترضوا بان الصفات لو كانت وجبة
 لكانت باقية والبقاء معنى فيلزم قيام المعنى بالمعنى فاجابوا بان كل صفة
 في باقية ببقاء هو نفس تلك الصفة وهذا الكلام في غاية الصعوبة فان القول
 بتعدد الواجب لذاته مناف للتوحيد والقول بإمكان الصفات يتنا
 قولهم بان كل ممكن فهو حادث فان زعموا انها قديمة بالزمان بمعنى عدم
 المسبوقية بالعدم وهذا لا ينال في الحادث الذي بمعنى الاحتياج
 الى ذات الواجب فهو قول بما ذهب اليه الفلاسفة من انقسام كل
 من القدم والحادث الى الذاتي والزماني وفيه نقص لكثير من القواعد

[illegible]

غايه الصواب انه قد علم ان الامور كلها لا تخرج الا من الله تعالى
 والواجب ان ياتى بها من الله تعالى لا من غيره
 السالك الى الصفات فينبغي ان يكون له
 على كل شيء

[illegible][illegible]

بالعرض لسرعة الحركة ولبطوئها ليس تمام او ليس ههنا شئ هو حركة واحده هو
سرعة او بطور بل ههنا حركة مخصوصة تسمى بالنسبة الى بعض الحركات سرعة
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذه اثنين ان تليست السرعة والبطور
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقية لا تختلف بالاضافات لا
لا متركب وتميز وذلك اشارة الى حدوث ولا جوهرا ما عندنا فلانه اهم للجزء
الذي لا يتجزى وهو تميز جزء من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جملوه ههنا للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تميز لكنهم جملوه من اقسام الممكن واذا واه الماهية الممكنة التي اذا
الاولى ان يقال به الله او ما ديا ١٢
وجدت كانت لاني موضوع واما ان الريد ههنا القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتميز وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم لغيره فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد حكم الوجود
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظه لا مصورا في ذي صوته وشكل

قوله لا يتجزى وهو تميز جزء من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جملوه ههنا للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تميز لكنهم جملوه من اقسام الممكن واذا واه الماهية الممكنة التي اذا
الاولى ان يقال به الله او ما ديا ١٢
وجدت كانت لاني موضوع واما ان الريد ههنا القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتميز وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم لغيره فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد حكم الوجود
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظه لا مصورا في ذي صوته وشكل

قوله لا يتجزى وهو تميز جزء من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جملوه ههنا للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تميز لكنهم جملوه من اقسام الممكن واذا واه الماهية الممكنة التي اذا
الاولى ان يقال به الله او ما ديا ١٢
وجدت كانت لاني موضوع واما ان الريد ههنا القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتميز وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم لغيره فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد حكم الوجود
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظه لا مصورا في ذي صوته وشكل

[illegible]

[illegible]

من جملة الوجوه فيها ما لا يمكن له ان يكون له
من جملة الوجوه فيها ما لا يمكن له ان يكون له
من جملة الوجوه فيها ما لا يمكن له ان يكون له

[illegible]

انما هذا هو الحق
 قوله لا اله الا الله
 من استشهد بان لا اله الا الله
 فانه ينجى من النار
 قوله لا اله الا الله
 من استشهد بان لا اله الا الله
 فانه ينجى من النار
 قوله لا اله الا الله
 من استشهد بان لا اله الا الله
 فانه ينجى من النار

قولنا لا نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات

بالقدار المتغايرة لكن لا نعلم ذلك لانهم ائتمروا الا قائم الثلاثة اي الوجود
 والعلم والحياة وموهم الاب والابن وروح القدس ونعموا ان اقنوم
 العلم قد انتقل الى بدن عيسى سم فجوهر الانفكاك والانتقال فكانت
 ذوات متغايرة وتعالى ان يمنع توثيق التقدير والتكثير على التغاير بمعنى
 جواز الانفكاك للقطع بان مراتب الاعداد من الواحد والاثنتين والثلاثة
 الى غير ذلك متعددة متشعبة مع ان البعض حبر من البعض وحسب
 لا يغير الكل ايضا لا يتصور نزاع من اهل السنة في كثرة الصفات و
 تعدد متغايرة كانت او غير متغايرة فالاولى لان يقال استحصال تعدد
 ذوات قديمة لاذات وصفات وان لا يجبر على القول بكون
 الصفات واجبة الوجود لذاتها بل يقال هي واجبة لا غير بل ليس
 عليها ولا غير ما اعني ذات الله تعالى وتقدس ويكون هذا مراد من قال
 وجب الوجود لذاته هو الله تعالى وصفاته يعني انها واجبة لذات
 الواجب تعالى وتقدس واما في نفسها فهي ممكنة ولا استحالة في قدم
 الممكن اذا كان قائما بذات القديم واجبا به غير منفصل عنه فليس كما قد
 التماسه يلزم من وجود القدما وجود الآلهة لكن ينبغي ان يقال ان
 الله تعالى قديم بذاته موصوف بصفاته ولا يطلق القول بالقدما لئلا
 يذهب الوهم الى ان كلامها قائم بذاته موصوف بصفات الالهوتية

قولنا لا نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات

قولنا لا نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات
 بل نقول ان الله تعالى له صفات

ولا غيره كالصفا الف في المتن - الا لفظك ١٢ -

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page's content.

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

شرح عقائد فلسفہ

[illegible]

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروط حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون القضاء بالحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ينافي التلقظ طنا

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروط حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون القضاء بالحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ينافي التلقظ طنا

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروط حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون القضاء بالحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ينافي التلقظ طنا

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروط حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون القضاء بالحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ينافي التلقظ طنا

لا يجاب بتحصيل المأمور به في وقت وجود المأمور ومسيرته إلى التخصيل

فی حکام الشیعی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد حضر هذا المجلس
العلمي الشريف برئاسة
المفتي العظمى
في يوم الاثنين الموافق
لشهر ربيع الأول سنة
١٤٢٥ هـ

عصام حیدر
ادمانی عادل فرخ خان
عبدالباکور
فیضہ ماققت شاہ
علاقات
عبدالغنی

سلام و درود
و بر شما و خانواده
مبارک و شادمان
باشد.

الحمد لله الذي ابدى لنا هذا العلم

[illegible][illegible][illegible]

والموضع
ان الموضع للفظ بعد
بل ان الاعتقاد باللفظ وضع
دستية دلالة على ان الكلام
عصام **قوله** بل ان الكلام
الذارد عليه ان الموضع
منقول في اللفظ نحو اني
وهي بيان لا بد من كونها
من الجنتين بل لا بد من كونها
بجوراء **عصام** **قوله** بل لا بد من كونها
باعتبار الموضع في اللفظ
بجوراء **عصام** **قوله** بل لا بد من كونها
باعتبار الموضع في اللفظ
بجوراء **عصام** **قوله** بل لا بد من كونها

[illegible]

قوله لا يمكن التلفظ بالسین من بسم الله الا بعد التلفظ بالباء بل المعنى ان اللفظ
العالم بالنفس ليس مرتباً للاجزاء في نفسه كاللغات ثم نفس الحافظ من غير ترتيب
الاجزاء وتقدم البعض على البعض والترتيب ما يحصل في التلفظ والقراءة لعدم
مساعده الآلة وهذا معنى قولهم المقر وقديم والقراءة حادثة واما القاطم فذلك البصر
تعالى فلا ترتب فيه حتى ان سمع كلامه تعالى سمعه غير مرتب الاجزاء لعدم
احتياجه الى الآلهة هذا حاصل كلامه وهو جسد لمن يتقبل لفظا قائما بالنفس غير موافق
من الحروف المنطوقية او المخيلة المشروطة وجود بعضها بعدم البعض والاشكال
الاشكال المرتبة الدالة عليه نحن لا نقول من قيام الكلام بنفس الحافظ الكون
صوت الحروف مخزونة مرتبطة في خيال بحيث اذا التفت اليها كانت كلاما ليلا
قوله من الفاظه متخيلة او نقوش مترتبة واذا تلفظ كانت كلاما مسموعا والتكوين
وهو المعنى الذي يعبر عنه بالفعل والخلق وتخليق والايجاد والاحداث والآثار
ونحو ذلك يفترض باخراج المعدوم من العدم الى الوجود وصفته كلكه فالأصل
القفل والنقل على انه خالق للعالم مكتوب له واستناع اطلاق الاسم مشتق
على الشيء من غير ان يكون مأخذ الاشتقاق وصفاً قائماً به اذلية بوجوده
الأول انه يمنع قلم المحرور بذاته تعالى لما مر الثاني انه وصف ذاته في
كلامه لانني بان الخلق فلم يكن في الازل خالقا لزم اللذف والعديل
الى المجازي الخلق فيما يستقبل او القادر على الخلق من غير تحذر حقيقة

کتابان صفتہ و طے لا تقوم بغیرہ و ظهور بطلانہ لم تعرض لہ فی کتاب الخلیفۃ

[illegible]

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

لوقت وجوده على حسب علمه و ارادته فالتكوين باق اذ لا و ابد
 والمكون حادث بحدوث التعلق كما في العلم والقدرة وغيرهما من الصفات
 القديمة التي لا يلزم من قدمها قدم متعلقاتها لكون متعلقاتها حادثه وهذا
 يتحقق ما يقال ان وجود العالم ان لم يتعلق بذات الله تعالى وصفه من صفاته
 لزم تعطيل الصانع واستغناء المحاورث عن الموجود وهو محال ان يتعلق فاما ان
 يستلزم ذلك قدم ما يتعلق وجوده فيلزم قدم العالم وهو باطل ولا يمكن التعلق
 ايضا قديما مع حدوث المكون المتعلق به وما يقال من القول بتعلق وجوده بالمكون
 بالتكوين قول بحدوثه اذ القديم لا يتعلق وجوده بالغير والحادث ما يتعلق به
 ففيه نظر لان المعنى القديم والحادث بالذات على ما نقول به الفلاسفة اما
 عند الحكمين فالحادث ما لوجوده بذاته اى يكون سبوقا بالعدم والقديم بخلافه
 تعلق وجوده بالغير لا يستلزم الحدوث بهذا المعنى لجواز ان يكون محتاجا الى غيره
 صادر عنه اذ لا بد واسمه كذا ذهب اليه الفلاسفة فيما ادعوا قدمه من الممكنات كالمسبوق
 مثلا نعم اذا اشتبنا صدور العالم عن الصانع بالا اختيار دون الايجاب ببل
 لا يتوقف على حدوث العالم كان القول بتعلق وجوده بتكوين الله تعالى قول
 بحدوثه ومن هنا يقال ان التخصيص على كل جزء من اجزاء العالم اشارة الى
 الرد على من عم قدم بعض الاجزاء كالمسبوق والآن نعم انما يقولون بقدمها
 بمعنى عدم المسبوقية بالعدم لا بمعنى عدم تكونه بل بمعنى انما لا يتصور

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

قوله على
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه
 وقت سبقت على خلقه

[illegible]

قوله في قوله تعالى
والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

والسواد بهما واحد فلهما واحد وهذا كله تنبيه على كون الحكم تغاير للمفعول
والمفعول ضروريا لكنه ينبغي للعاقل ان يتأمل في امثال هذه المباحث
ولا ينسب الى الراسخين عن علماء الاصول ما يكون استحالة بداهية ظاهرة على
من لا ادنى تمييز بل يطلب لكلامه محلا يصلح محل التراجع العلماء بخلافه
فان من قال التكوين عين المكون اراد ان الفاعل اذا فعل شيئا فليس
ههنا الا الفاعل والمفعول اما المعنى الذي كثر عنه بالتكوين والاياد ونحو ذلك
فهو امر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس امرا
محققا مغايرا للمفعول في الخارج ولم ير ان مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم
المكون لتلك المحالات وهذا كما يقال ان الوجود عين الماهية في الخارج
بمعنى انه ليس في الخارج للماهية تحقق ولعارضها المسمى بالوجود تحقق آخر
حتى يجمعا اجتماع القابل والمقبول كالجسم والسواد بل الماهية
اذا كانت فكونها هو وجودها لكنها متغايران في العقل بمعنى ان العقل
ان يلاحظ الماهية دون الوجود وبالعكس فلا يتم بطلان هذا الرأي
الاباثبات ان تكون الاشياء مصدرها عن الباري تعالى يتوقف
على صفة حقيقية قائمة بالذات مغايرة للقدرة والارادة لتحقيق
تعلق القدرة على وفق الارادة بوجود المقادير ووقت وجوده اذ انسب
الى القدرة ليسي ايجادها اذ النسب الى القادر يسمى الخلق والتكوين

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

المفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى والمفعول به هو
الشيء الذي هو
المفعول به في قوله
تعالى

ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر

ونحو ذلك فحقيقته كون الذات بحيث تعلقت قدرته بوجود المقدور لوقته
 ثم تحقق بحسب خصوصيات المقدورات خصوصيات الافعال كالتمثيل والترزق
 والاحياء والاماتة وغير ذلك الى ما لا يحصى من احوالها وما يكون كل من
 ذلك صفة حقيقية ازلية فما تفرده بعض علماء ماوراء النهر وفيه شبه
 لما قد اوجدها وان لم يكن متغايرة والا قريبا ذهب اليه المحققون منهم
 وهو ان مرجع الكل الى التكوين فانه ان تعلق بالحياة ليس حيا وبالوفاة
 امانة وبالصورة تصويرا وبالرزق ترزيقا الى غير ذلك فكل تكوين
 وانما الخصوص بخصيصته التعلقات والارادة صفة الله تعالى
 ازلية قائمة بذاته كره ذلك تأكيداً وتحقيقاً لاثبات صفة
 قدمته سد تعالى تقتضي تخصيص المكونات بوجه دون وجه وفي وقت دون
 وقت لا كما عمت الفلاسفة من انه تعالى موجب بالذات لافعال بالارادة
 والاختيار والتجارية من انه مريد بذاته لا بصفته وبعض المعتزلة من انه
 مريد بارادة حاوية لا في محل والكرامية من ان ارادته حاوية في ذاته
 والدليل على ما ذكرنا الآيات الناطقة باثبات صفة الارادة ومشية
 سد تعالى مع قطع بلزوم قيام صفة الشيء باستناع قيام الاحداث
 بانه تعالى والى ما نظام العالم وجوده على الوجه الاوفق الاصلاح
 وليس على كون صانعه قادرا مختارا وكذا حد ذاته ولو كان صانعه

ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر

٥٥
 شمس قاهر نسفه

ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر

١٢٠
 فان غداً ستمستس على انتم فموتوا
 بالربوبيا ١٢٠ والودود حصة
 والامكان البرزخية من غداً
 لا يمكن من غداً من غداً
 بخلاف الودود على الامكان
 ودرهم اقتصاد على الودود
 انما فيه الامكان على الودود
 وليس بالامكان الا على الودود

[illegible]

على امتناع رويتها وعين اعتراض بان الصحة عينية فلا يستدعي علمه ولو سلم
 فالواحد النوعي قد لعل بالمتغيرات كالحراثة بأشس والناز فلا يستدعي علمه
 مشتركة ولو سلم فالعدمي يصلح علمه للعدمي ولو سلم فلا ينسلم اشتراك الوجود
 بل وجود كل شئ عينه جيب بان المراد بالعلمة متعلق الروية والقسم بل
 لما ولا يخاف في لزوم كونه وجوديا ثم لا يجوز ان تكون خصوصية الجسم العلم
 لا تاويل ما نرى شيئا من بعدي انما نذكر منه هوية ما دون خصوصية
 جوهرية او عرضية او انسانية او فرسية ونحو ذلك وبعد روية بروية واحدة
 متعلقة بهوية قد نقدر على التفضيل الى ما فيه من اجزاء الاعراض قد لا نقدر
 متعلق الروية هو كون الشئ له هوية ما هو المعنى بالوجود واشتراك ضروري فيه
 نظرا لجواز ان يكون متعلق الروية هو محسبته وما يتبعها من الاعراض عن غير
 اعتبار خصوصية ^{تفسير} الثاني ان موسى عليه السلام قد سأل الروية
 بقوله رب اني نظرت اليك فلم اتمكن مكنته لكان طلبها جليلا بما يحجز
 في ذات الله تعالى وما لا يجوز اوسفها وعبثا وطلبها للجمال والامسياء
 منزهون عن ذلك وان الله تعالى قد علق الروية بتقرير الجبل هو
 امر ممكن في نفسه ولعلق بالمكن يمكن لان معناه الاخبار بثبوت اللحق عند
 ثبوت اللحق به والجمال لا يثبت على شئ من التقادير الممكنة وقد اعترض
 بوجه اقواها ان سوال موسى عم كان لاجل توحيد حيث قالوا لن نؤمن

[illegible]

١٢٠

اما الحاجب
منقذ الان

مخالفة الجميع
الشيخ قزويني

ان کی طرف سے

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي

نفاذ المرسوم

عبداللہ بن عبدالمطلب

۱۰۰

سید محمد

تفویض شد

هذا النوع

المردية الخار
بالحقبة

عن ابن عمر رضي الله عنهما

والانكشاف
الناس وعمر

بالحق

۱۲۵

على المنة

من هذه الو

والمستعمل

11-20-74

•

[illegible]

انون لك حتى نرى اسد جزة فسال ليعلموا لا متناعها كما علمه هو وما تالام
 ان المعلق عليه يمكن بل هو استقرار اجل حال تحركه وهو محال حسيبان
 كلا من لك خلافت الظاهر ولا ضرورة في ارتكابه على ان القوم كلوا
 موشين كفاتهم قول موسى عم ان الروية ممنوعة وان كانوا كفارا لم يصيد
 في حكم اسد تعالى بالامتناع وايا ما كان يكون السؤال عبثا ولا تقاير
 التحرك ايضا يمكن بان يقع السكون بدل الحركة وانما المحال اجتماع الحركة
 والسكون واجبة بالنقل وقد ورد الدليل السمع بايجابية
 المؤمنين الله تعالى في الدار الآخرة اما الكتاب فقوله تعالى وجوه في سورة
 الي ربها ناطرة واما السنة فقوله عم انكم سترون كلم كما ترون القمر ليلة البدر
 وهو مشهور برواه احد وعشرون من الكابر الصحابة رضوان الله عليهم واما
 الاجماع فنوان الامة كانوا جميعين على وقوع الروية في الآخرة وان الآيات
 الواردة في ذلك محمولة على ظهورها ثم ظهرت مقالة المخالفين وشاعت بينهم
 وتاويلاتهم واقوى شبههم من العقليات ان الروية مشروطة بكون المر
 في مكان وجبة ومقابلة من الراي ثبوت مسافة بينهما بحيث لا يكون في غاية
 القرب لاني غاية البعد واتصال شعاع من الباصرة بالمرئي وكل ذلك محال
 في حق اسد تعالى واجواب منع هذا الاشتراط واليه اشار بقوله فيس لا
 في مكان ولا على جهة من مقابلة واتصال شعاع او ثبوت

[illegible][illegible]

المجمع المحلى بالامام ليس للاستغفر
فان حضر
فلا بد ان لا بد ان
فلا بد ان لا بد ان
فلا بد ان لا بد ان

[illegible]

ملک علی بن ابی طالب
میرزا علی بن ابی طالب
میرزا علی بن ابی طالب
میرزا علی بن ابی طالب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۱ مقام ۱۲
 البطلان ۱۳
 فانی ۱۴
 ان دعاء ۱۵
 علم ۱۶
 بالذات ۱۷
 من التکرر ۱۸
 السؤال ۱۹
 کانی ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

للقاعدة العامة

وبين حركة القرش ان الاولى باختياره ودون الثانية
وبانه لو كان الكل خلق الله تعالى لبطلت قاعدة التكليف المدح
والذم والثواب والعقاب وهو ظاهر وبجواب ان ذلك
انما يتوجه على المجزئة القائمين بنفي الكسب الاختيار اصلا وانما نحن
قائمين على ما خفقه ان شاء الله تعالى وقد تمسك بانه لو كان خلقا
لافعال العباد لو كان هو القائم والقاعد والاكل والشارب
والزاني والسارق الى غير ذلك وهذا جهل عظيم لان المتصرف
بالشيء من قام به ذلك الشيء لاسن او جده او لا يرون ان الله
تعالى هو الخالق للسواد والبياض وسائر الصفات في الاجسام
ولا يتصرف بذلك وربما تمسك بقوله تعالى فبما تكبر الله من
الخالقين ^{على ان المتصرفين لافعال} واذ خلق من الطين كهيئة الطير ^{على ان المتصرفين لافعال} وبجواب ان الخلق ههنا بمعنى
التقدير وهي افعال العباد كلها بارادة الله ومشيئته
تعالى وقد سدس وقد سبق انها عندنا عبارة عن معنى واحد
وحكمه لا يعبدان يكون ذلك شارة الى خطاب التكوين
وقضيته اى قضاء وهو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام لا يقال
لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضا به لان الرضا بالفضل
واجب واللازم باطل لان الرضا بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقض

والاعقاب بيان ترتيبها على الاعمال بسببها
والاستحقاق بان ترتب سائر الاعمال

والتواب العقاب قوله

عن كريمة الكلالي عن كريمة

ان هذا الميثاق من جانبهم

كان فاعلا لان متعاضدا وجسما
لو كان فاعلا لان متعاضدا وجسما

سُبْحَانَكَ يَا قُدُّوسُ
الَّذِي لَا يَلْبِسُ الثَّيْبَ
الْوَسْبَةَ وَلَا يَتَغَيَّرُ
الْوَجْهَ وَلَا يَتَغَيَّرُ
الْوَجْهَ وَلَا يَتَغَيَّرُ

غیر ذلک من
العاقبہ چاروں علی علیہ السلام
میں سے کسی ایک کی بھی
میتوں میں سے کسی ایک کی بھی
میتوں میں سے کسی ایک کی بھی

الطبيب الخبير
الذي يفتي في كل
الأمور الطبية
والدوائية

ما جو سبب
الطریقہ عقوبت مند
تصدیقاً رسالتہ علیہ السلام
کہ یہی اہل ایمان کے لیے

الفاطمين بان خالص

بإتفاق
هو السيد قاضي لا بابر
لان الله راوده من الجنة
دون الله

خاتمه
وفقیه القضاء و جملة الامامة
اللازمة والفتاوى الاجمعية
درات علی شریب

نظام السجود
خاص بملوك البلاد
بالاشتراك في صلاة
الجمعة مع زيادة
وقفان

الحكام في شمع المعية
القضا والزمية المتعلقة بالبيان
الزاد والالزمية المتعلقة بالبيان

الاعمال
على ما هي عليه
نفس الشان
العملية وعلى نفس
خات الذات

السيد علي بن أبي طالب

المضامین
مسمیات
مسمیات
مسمیات

ومن قال انه غيب
عن الارادة الا لم يست
المتعلقة بال...

عليه السلام
فقيه البيان

بالقضاء واجب
لايتقدم المالك

فمن كان منكم غافلاً فليكن غافلاً
وكيف لا والغافل

۱۲ عصا

لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء وولن المقضى وتقدیرة وهو قوله
كل مخلوق بحده الذي يوجب من حسن وفسح ونفع ضرر وما يحويه من
زيان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب والمقصود تقسيم
ارادة الله تعالى وقدرته لما من ان الكل خلق الله تعالى
وهو يستدعي القدرة والارادة لعدم الاكراه والاجبار فان قيل
فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاسق في فسقه فلما يصح تكليفه بالايما
والطاعة قلنا انه تعالى اراد منها الكفر والفسق باختيارهما فلما جبرانه
علم منها الكفر والفسق بالا اختيار ولم يلزم تكليف المحال والتمت له
انكره والارادة الله تعالى للمشروع والقباح حتى قالوا انه اراد من الكافر
والفاسق ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته زعمنا منهم ان ارادة القبيح
قبيحة كخلقته ويجادته ونحن نمنع ذلك بل القبيح كسب القبيح والاتصاف
به فغندهم يكون كسره ما يقع من افعال العباد على خلاف ارادة الله
تعالى وهذا شنيع جدا حكى عن عمرو بن عبس انه قال ما الرمنى احد
مثل ما الرمنى مجوسى كان معى في السفينة فقلت له لم لا تسلم فقال
لان الله تعالى لم يرد اسلامى فاذا اراد اسلامى اسلمت فقلت لمجوس
ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يه كونهك
فقال المجوس فانما اكون مع الشريك الاغلب ركه

قوله لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء وولن المقضى وتقدیرة وهو قوله

قوله لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء وولن المقضى وتقدیرة وهو قوله
كل مخلوق بحده الذي يوجب من حسن وفسح ونفع ضرر وما يحويه من
زيان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب والمقصود تقسيم
ارادة الله تعالى وقدرته لما من ان الكل خلق الله تعالى
وهو يستدعي القدرة والارادة لعدم الاكراه والاجبار فان قيل
فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاسق في فسقه فلما يصح تكليفه بالايما
والطاعة قلنا انه تعالى اراد منها الكفر والفسق باختيارهما فلما جبرانه
علم منها الكفر والفسق بالا اختيار ولم يلزم تكليف المحال والتمت له
انكره والارادة الله تعالى للمشروع والقباح حتى قالوا انه اراد من الكافر
والفاسق ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته زعمنا منهم ان ارادة القبيح
قبيحة كخلقته ويجادته ونحن نمنع ذلك بل القبيح كسب القبيح والاتصاف
به فغندهم يكون كسره ما يقع من افعال العباد على خلاف ارادة الله
تعالى وهذا شنيع جدا حكى عن عمرو بن عبس انه قال ما الرمنى احد
مثل ما الرمنى مجوسى كان معى في السفينة فقلت له لم لا تسلم فقال
لان الله تعالى لم يرد اسلامى فاذا اراد اسلامى اسلمت فقلت لمجوس
ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يه كونهك
فقال المجوس فانما اكون مع الشريك الاغلب ركه

قوله لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء وولن المقضى وتقدیرة وهو قوله

قوله لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء وولن المقضى وتقدیرة وهو قوله

قوله لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء وولن المقضى وتقدیرة وهو قوله
كل مخلوق بحده الذي يوجب من حسن وفسح ونفع ضرر وما يحويه من
زيان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب والمقصود تقسيم
ارادة الله تعالى وقدرته لما من ان الكل خلق الله تعالى
وهو يستدعي القدرة والارادة لعدم الاكراه والاجبار فان قيل
فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاسق في فسقه فلما يصح تكليفه بالايما
والطاعة قلنا انه تعالى اراد منها الكفر والفسق باختيارهما فلما جبرانه
علم منها الكفر والفسق بالا اختيار ولم يلزم تكليف المحال والتمت له
انكره والارادة الله تعالى للمشروع والقباح حتى قالوا انه اراد من الكافر
والفاسق ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته زعمنا منهم ان ارادة القبيح
قبيحة كخلقته ويجادته ونحن نمنع ذلك بل القبيح كسب القبيح والاتصاف
به فغندهم يكون كسره ما يقع من افعال العباد على خلاف ارادة الله
تعالى وهذا شنيع جدا حكى عن عمرو بن عبس انه قال ما الرمنى احد
مثل ما الرمنى مجوسى كان معى في السفينة فقلت له لم لا تسلم فقال
لان الله تعالى لم يرد اسلامى فاذا اراد اسلامى اسلمت فقلت لمجوس
ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يه كونهك
فقال المجوس فانما اكون مع الشريك الاغلب ركه

[illegible]

القول بان العبد يفي بآفئته
فلا يخلص منه الا بالارادة
قالوا له بعد تميم علم احد
عليه قتل وادعاء متعلق بغير
عن ارادة وادعاء متعلق بغير
ليست بالارادة وادعاء متعلق بغير
حادث فتتم الارادة بالارادة
ملخص الحواشي
الانما انان خلقا بوجه العمل في
او بوجه تبيين الارادة
الارادة له

ان لو كان الازدواج مشتركاً في
 جميع احوالهم لم يكن
 الا ازدواجاً مشتركاً في جميع
 احوالهم

لا تفتقروا في الدين ولا
على من لا يجد القوة ولا
لا تفتقروا في الدين ولا
على من لا يجد القوة ولا
لا تفتقروا في الدين ولا
على من لا يجد القوة ولا
لا تفتقروا في الدين ولا
على من لا يجد القوة ولا

تقدیر علی الخاق زانا
سببنا کسب
خلقہ خالی ہوا
لو میری کین

[illegible]

[illegible]

على ما لم يوجب التصرف في
 الكادون استثناء بقاؤه الصفات
 وذلك لان الصفات بقاؤه
 بقاؤه عن انه يوجب ان لا
 يلزم ان يقيم الصفات
 الصفات فانما يوجب ان
 يتقارب عن ان يكون
 قوله فان قيل ان
 انما من ان استثناء
 من ان يكون الصفات
 بالاستثناء لا يكون
 قبل الفعل لا يكون
 الفعل لا يكون
 يتوهم بقاؤه الصفات
 ان استثناء الفعل

جہاں بابو کے محمد احمد خان نے

وادر دعليه انه يجب ان يكون الحارث المرعوباً شخصاً سمحاً القدره لا منعه بحدود حتى يبرز قدام العرق بالعرض^{١٣}

[illegible]

الفعل في زمان حدوث القدرة مقرونة بجميع شرائط ولا يجران يمنع
 الفعل في الحالة الاولى لانتفاء شرط او وجود مانع وجب في الثانية
 لتام شرائط مع ان القدرة التي هي صفة القادر في الحالتين على
 السواء ومن ههنا ذهب بعض الى انه ان اراد بالاستطاعة القدرة
 المستتعدة لجميع شرائط التأثير فالحق انها مع الفعل والاقبل
 واما امتناع بقا العرض فمبني على مقدمات صعبة البيان
 وهي ان بقا الشيء امر محقق زائد عليه وأنه يمنع قيام العرض بالعرض
 وأنه يمنع قيامها معا بالحل ولما استدل القائلون بكون الاستطاعة
 قبل الفعل بان التكليف حاصل قبل الفعل ضرورة ان الكافر مكلف
 بالايان وتارك الصلوة مكلف بما بعد دخول الوقت فلو لم تكن
 الاستطاعة متحققة لزم تكليف العاجز وهو باطل اشار الى
 الجواب بقوله ويقع هذا الاسمعي لفظ الاستطاعة على
 سلامة الاسباب والآلات والجوارح كما في قوله تعالى
 وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قبل الاستطاعة
 صفة المكلف وسلامته الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه المراد سلامة الاسباب والآلات له والمكلف كما تصيف
 بالاستطاعة يتصف بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

والقدرة ايضا
 يقال سلامة
 بحدوث الامتناع
 بشهادة المكلف
 القدرة فانه لا يبرهن
 على وجودها قبل
 الفعل بخلاف
 حصولها
 ان القدرة مع جميع شرائطها
 مع ما لا يرد او مع ما لا يرد
 بدون ذلك
 على قولنا
 بنحو الاستطاعة
 بانها لا تقاوم
 بالعرض
 وبمقتضى
 يكون
 صفة المستوعب
 وهو صفة بيان
 بيان انما لا يرد
 تابع القوة في
 تابعها لا في
 فانهم
 ان يجرى
 الاسباب
 لزم قيام
 السلامة
 بالقدرة
 سلامة الاسباب
 بشهادة المكلف
 على وجودها
 لا يبرهن
 بالعرض
 بغيره
 لا يبرهن
 بغيره

في زمان حدوث القدرة مقرونة بجميع شرائط ولا يجران يمنع
 الفعل في الحالة الاولى لانتفاء شرط او وجود مانع وجب في الثانية
 لتام شرائط مع ان القدرة التي هي صفة القادر في الحالتين على
 السواء ومن ههنا ذهب بعض الى انه ان اراد بالاستطاعة القدرة
 المستتعدة لجميع شرائط التأثير فالحق انها مع الفعل والاقبل
 واما امتناع بقا العرض فمبني على مقدمات صعبة البيان
 وهي ان بقا الشيء امر محقق زائد عليه وأنه يمنع قيام العرض بالعرض
 وأنه يمنع قيامها معا بالحل ولما استدل القائلون بكون الاستطاعة
 قبل الفعل بان التكليف حاصل قبل الفعل ضرورة ان الكافر مكلف
 بالايان وتارك الصلوة مكلف بما بعد دخول الوقت فلو لم تكن
 الاستطاعة متحققة لزم تكليف العاجز وهو باطل اشار الى
 الجواب بقوله ويقع هذا الاسمعي لفظ الاستطاعة على
 سلامة الاسباب والآلات والجوارح كما في قوله تعالى
 وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قبل الاستطاعة
 صفة المكلف وسلامته الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه المراد سلامة الاسباب والآلات له والمكلف كما تصيف
 بالاستطاعة يتصف بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

في زمان حدوث القدرة مقرونة بجميع شرائط ولا يجران يمنع
 الفعل في الحالة الاولى لانتفاء شرط او وجود مانع وجب في الثانية
 لتام شرائط مع ان القدرة التي هي صفة القادر في الحالتين على
 السواء ومن ههنا ذهب بعض الى انه ان اراد بالاستطاعة القدرة
 المستتعدة لجميع شرائط التأثير فالحق انها مع الفعل والاقبل
 واما امتناع بقا العرض فمبني على مقدمات صعبة البيان
 وهي ان بقا الشيء امر محقق زائد عليه وأنه يمنع قيام العرض بالعرض
 وأنه يمنع قيامها معا بالحل ولما استدل القائلون بكون الاستطاعة
 قبل الفعل بان التكليف حاصل قبل الفعل ضرورة ان الكافر مكلف
 بالايان وتارك الصلوة مكلف بما بعد دخول الوقت فلو لم تكن
 الاستطاعة متحققة لزم تكليف العاجز وهو باطل اشار الى
 الجواب بقوله ويقع هذا الاسمعي لفظ الاستطاعة على
 سلامة الاسباب والآلات والجوارح كما في قوله تعالى
 وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قبل الاستطاعة
 صفة المكلف وسلامته الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه المراد سلامة الاسباب والآلات له والمكلف كما تصيف
 بالاستطاعة يتصف بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

لا تتركه ولا تفترقه
والأصح أن يكون
المتعلق بالذات
لا يكون إلا
لا يتركه إلا
قولنا
لا يتصور
في
نزع في
بجانب
إذا اشعر
لا يشع

شرح عقاید
تقسیم
القدس
لاستغفار
بقا
الاحرار
فالاحرار
ان یقار
برده
ییزم
الاعراس
۱۲
عصر
احمد

[illegible]

قولہ فی جواب
 ای من استدل بالافتقار
 یزید بن زید النفس
 الخاضعہ او کمال
 قولہ فی جواب ان الفتور
 لم یجد فی هذا حینئذ
 الخ جعل الشیخ
 ان الکلمه مکلف الایمان
 بالمعصیۃ الی الکفر فان لم یکن مکلف
 بالمعصیۃ لکن ان یمکن
 علی افضل حکم ثلاث الایات
 بالفتور فی قولہ
 الخ حرر القول الدام
 علی ما فی الجواب
 معصام مکمل
 جعل الشیخ
 ان الکلمه مکلف الایمان
 بالمعصیۃ

[illegible]

الاسباب الا انه لتركيبه لا يشتق منه اسم فاعل محيل عليه بخلاف الاستطاعة
وصحة التكليف فعمد على هذه الاستطاعة التي هي سلطنة
الاسباب والآلات لا الاستطاعة بالمعنى الاول فان اريد بالعجز
عدم الاستطاعة بالمعنى الاول فلا نسلم استحالة تكليف العجز ان
اريد بالمعنى الثاني فلا نسلم لزومه لجواز ان يحصل قبل الفعل سلطنة الاسباب
والآلات وان لم يحصل حقيقة القدرة التي بها الفعل وقد يجب بان القدرة
صالحة للضدين عند ابي حنيفة رحمة الله عليه حتى ان القدرة المصروفة الى
الكفر هي بعينها القدرة التي تصرف الى الايمان لاختلاف الان في التعلق
وهو لا يوجب الاختلاف في نفس القدرة فالكافر قادر على الايمان
المكلف به الا انه صرف قدرته الى الكفر وضيع باختياره صرفه الى
الايمان فاستحق الذم والعقاب ولا يخفى ان في هذا الجواب تسليما
لكون القدرة قبل الفعل لان القدرة على الايمان في حال الكفر تكون
قبل الايمان لامحالة فان اجيب بان المراد ان القدرة وان صلحت
للضدين لكنها من حيث التعلق باحدهما لا تكون الامعة حتى ان ما يلزم
مقارنتها للفعل هي القدرة المتعلقة بالفعل وما يلزم مقارنتها
للتكليف هي القدرة المتعلقة به وما لنفس القدرة فقد تكون متعلقة
متعلقة بالضدين قلنا هذا مما لا يتصور فيه نزاع اصلا بل

[illegible]

[illegible]

من ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لنا ان الله تعالى قد علم باجل
 العباد على ما علم من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعه
 ولا يستقدمون واجتبت العزلة بالاحاديث الواردة في ان
 بعض الطاعات يزيد في العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول
 بخلق ولا كبسه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها
 ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمان على القاتل لقبيد لا لربكاه النسي
 وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق جري العادة
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت
 فاعثر بالميت مخلوق الله تعالى لا صنع للمعبودية تخلقها ولاكتسابا
 وبني هذا على ان الموت وجودي بدليل قوله تعالى خلق الموت
 والحيوة والاكثر ان على انه عدمي وسني خلق الموت قدرة الاجل
 واحد لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

قال في قوله ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لنا ان الله تعالى قد علم باجل
 العباد على ما علم من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعه
 ولا يستقدمون واجتبت العزلة بالاحاديث الواردة في ان
 بعض الطاعات يزيد في العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول
 بخلق ولا كبسه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها
 ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمان على القاتل لقبيد لا لربكاه النسي
 وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق جري العادة
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت
 فاعثر بالميت مخلوق الله تعالى لا صنع للمعبودية تخلقها ولاكتسابا
 وبني هذا على ان الموت وجودي بدليل قوله تعالى خلق الموت
 والحيوة والاكثر ان على انه عدمي وسني خلق الموت قدرة الاجل
 واحد لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

قوله لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

[illegible][illegible]

ان العبدية تترتب
 على بيان حقيقة الشرع
 اعلم ان استلزامات الشارح و
 القوم وسماهه القوم او العبد في
 ان خالي الله قوله عند من
 ما هو الاصل في الدين عند من
 في الدنيا والدين في الوقت ما هو الاصل
 في بعض الهواشي وفي الواقت ما هو الاصل
 للعبد في الدنيا لكن الحكم في الشرع في الزمان
 اجمالى وقد قدم في صدر الكتاب يدل على ان
 ليس الوجه الاصل في الدنيا اعمل فذلك
 الدنيا هو من الزمان ١٢
 الله قوله والاخرة بالهوى

[illegible][illegible][illegible]

وكلما زاد صلاتك زاد ثوابك
والصبر مع الناس ثوابه
على ذكر الله تعالى
ميش

فيمسك ان العبد عن بر وعن دنياه وعن نبيه قال السيد ابو الشجاع ان
للصبيان سوالا وكذا للانبياء وعم عند البعض ثابت كل من هذه الامور
بالكامل السعيه لا اله الا هو ملكه اخبر بها الصادق على انطق اليه
قال الله تعالى النار ابرضون عليها غدا وعشيا ويوم تقوم الساعة واولوا
آل فرعون اشد العذاب وقال الله تعالى اغرقوا فادخلونا قال النبي
عم شتم هو عن البول فان علمه عذاب القبره وقال الله تعالى يثيت
اسد الذين اسنوا بالقول الثابت نزلت في عذاب القبره اقل
له من ركب ما دينك ومن نبيك فيقول ربني اسد ودينه الاسلام
يؤي محمد صلى الله عليه وسلم وقال عم واذا اقبلت اناه ملكا كان سوان
ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير الى آخر الحديث وقال عم
روضة من ياض الجنة او حقة من حفر النيران بالجملة الاحاديث في
هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ آحادها
حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المغررة والروافض لان الميت
جماد لا يهوى له ولا ادراك تغذيه به محال واجواب انه يجوز ان يخلق الله
تعالى في جميع الاجزاء وفي بعضها نوعا من الحيوة قدرا ما يدرك الم
العذاب اوله التنعيم وهذا لا يستلزم إعادة الروح الى بدنه ولا ان
يتحرك ويضطرب او يري اثر العذاب عليه حتى ان الضريق في

في هذا الحديث ان العبد عن بر وعن دنياه وعن نبيه قال السيد ابو الشجاع ان
للصبيان سوالا وكذا للانبياء وعم عند البعض ثابت كل من هذه الامور
بالكامل السعيه لا اله الا هو ملكه اخبر بها الصادق على انطق اليه
قال الله تعالى النار ابرضون عليها غدا وعشيا ويوم تقوم الساعة واولوا
آل فرعون اشد العذاب وقال الله تعالى اغرقوا فادخلونا قال النبي
عم شتم هو عن البول فان علمه عذاب القبره وقال الله تعالى يثيت
اسد الذين اسنوا بالقول الثابت نزلت في عذاب القبره اقل
له من ركب ما دينك ومن نبيك فيقول ربني اسد ودينه الاسلام
يؤي محمد صلى الله عليه وسلم وقال عم واذا اقبلت اناه ملكا كان سوان
ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير الى آخر الحديث وقال عم
روضة من ياض الجنة او حقة من حفر النيران بالجملة الاحاديث في
هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ آحادها
حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المغررة والروافض لان الميت
جماد لا يهوى له ولا ادراك تغذيه به محال واجواب انه يجوز ان يخلق الله
تعالى في جميع الاجزاء وفي بعضها نوعا من الحيوة قدرا ما يدرك الم
العذاب اوله التنعيم وهذا لا يستلزم إعادة الروح الى بدنه ولا ان
يتحرك ويضطرب او يري اثر العذاب عليه حتى ان الضريق في

في هذا الحديث ان العبد عن بر وعن دنياه وعن نبيه قال السيد ابو الشجاع ان
للصبيان سوالا وكذا للانبياء وعم عند البعض ثابت كل من هذه الامور
بالكامل السعيه لا اله الا هو ملكه اخبر بها الصادق على انطق اليه
قال الله تعالى النار ابرضون عليها غدا وعشيا ويوم تقوم الساعة واولوا
آل فرعون اشد العذاب وقال الله تعالى اغرقوا فادخلونا قال النبي
عم شتم هو عن البول فان علمه عذاب القبره وقال الله تعالى يثيت
اسد الذين اسنوا بالقول الثابت نزلت في عذاب القبره اقل
له من ركب ما دينك ومن نبيك فيقول ربني اسد ودينه الاسلام
يؤي محمد صلى الله عليه وسلم وقال عم واذا اقبلت اناه ملكا كان سوان
ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير الى آخر الحديث وقال عم
روضة من ياض الجنة او حقة من حفر النيران بالجملة الاحاديث في
هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ آحادها
حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المغررة والروافض لان الميت
جماد لا يهوى له ولا ادراك تغذيه به محال واجواب انه يجوز ان يخلق الله
تعالى في جميع الاجزاء وفي بعضها نوعا من الحيوة قدرا ما يدرك الم
العذاب اوله التنعيم وهذا لا يستلزم إعادة الروح الى بدنه ولا ان
يتحرك ويضطرب او يري اثر العذاب عليه حتى ان الضريق في

[illegible]

بوصفته بان عرضها كعرض السموات والارض وهذا في عالم العباد
 حيث قال وجنته عرضها كعرض السموات والارض اذ كانت السموات
 محال وفي عالم الافلاك او في عالم آخر خارج عنه مستلزم لجواز الخلق
 لان كان عرض السموات كعرض الارض لانه لا يمتنع ان يكون عرض السموات
 والارض كعرض الارض وهو كقولنا هذا مني على اسلكم الفاسد وقد علمنا علمي في
 وهما أي الجنة والنار مخلوقتان الآن موجودتان كغيري وراكب
 وزعم اكثر المعتزلة انهما انما خلقتا في يوم اخرجنا من الجنة آدم وحواء
 واسكننا الجنة والآيات الظاهرة في اعداؤها مثل اعدت للمتقين
 واعدت للكافرين اذ لا ضرورة في العدول عن الظاهر فان عوض
 بشئ قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً
 في الارض ولا فساداً قلنا نحمل الحال والاستمرار ولو سلم فقط آدم عم
 تبقى سلمته عن المعارضة قالوا لو كانت موجودة في الآن كما جاز
 هلاك اهل الجنة لقوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل لقوله تعالى
 كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم قلنا لا يخفى اني اذ لا يمكن
 دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ
 بده وهذا لا ينافي الملك لحظته على ان الملك لا يستلزم الفناء
 بل يكفي اخرجه عن الانتفاع به ولو سلم فيجوز ان يكون المراد ان
 كل ممكن فهو ملك في حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكاني بالنظر
 الى الوجود والواجب بمنزلة العدم باقنيتين لا يقينان ولا يقينهما

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم
 في قوله تعالى دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم
 في قوله تعالى دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم
 في قوله تعالى دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم
 في قوله تعالى دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم
 في قوله تعالى دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادامكم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا المزموم
 في قوله تعالى دوام اهل الجنة بعينه وانما اهل الدوام بانه اذا فني منه شئ جـ

من صا وكسرنا ودي الفوق
 الخلفه المسلوله الضيقه من الزنا
 حياحي عه قولا انصت وادع
 والمواد المفسره ان الحسن في الفوق
 كن حبيب انك لم يزل في الفوق
 فقد رعاي الآون خفف في الفوق
 ان كبر خفنا فان كبر في الفوق
 قلبنا امين الذي في الفوق
 عه قول المسرور وهو الان خفف
 بال الفوق قد غاب عن الزنا
 حافظ لا يولي شيئا من الفوق

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

له قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة والمختارة تخصونها بالصغار والكبار
المقرونة بالتوبة وتسكوا بوجوهين الاول الآيات والاحاديث الواردة في عدم

العصاة واجوابها على تقدير عمومها انما تدل على الوقوع ودون الوجوب
وقد كثر النص في العقوبة المخصوصة من عمات الوعيد وزعم

بعضهم ان الخلف في الوعيد كرم يجوز تمكن الله تعالى والمحققون على خلافه
كيف وهو تبدل للقول وقد قال الله تعالى ما يبيل القول لدعي الثاني

ان المذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك تقريره على
الذنب واغراضه لغير عليه وهذا في حكمة ارسال الرسل في اجواب

مجرؤوا من العقوبة لا يوجب ظن عدم العقاب فضلا عن العلم كيف العمية
الواردة في الوعيد المقرونة بغاية من التهديد ترجع جانب الوقوع بسببه

الى كل واحد وكفى به زاجرا ويجوز العقاب على الصغيرة سواء احتسب
مركبها الكبيرة ام لا لدخولها تحت قوله تعالى ولا يفردون ذلك لمن

يشاء ولقوله تعالى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها والاحصاء انما
يكون للسؤال والمجازاة الى غير ذلك من الآيات والاحاديث

ودهب بعض المعتزلة الى انه اذا اجنب الكبار لم يجز عقوبته لا يمين
انه يمنع عقلا بل بمعنى انه لا يجوز ان يقع لقيام الاول السبعة على انه لا يقع

لكونه تعالى ان يجنبوا الكبار باثنون عنه فكيف عنكم سيأتمكم
كقوله تعالى ان يجنبوا الكبار باثنون عنه فكيف عنكم سيأتمكم

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

[illegible]

لا يملك الكافر صاحب كبيرة مات بلا توبة اذا المصنوع والتائب صاحب الصغيرة اذا
اجتنبها لكبار ليسوا من اهل النار على ما سبق من اصولهم والكافر خلد بالاجل
وكذا صاحب الكبيرة مات بلا توبة بوجوهين الاول انه يستحق العذاب هو مضروب ^{بالبصيرة} فاما
والثاني فيستحق استحقاق الثواب الذي هو منقذ خالصة والتمتع والحواس منع قيل انما
بل منع الاستحقاق بالمعنى الذي قصدوه وهو الاستيجاب انما الثواب بفضل منه العبد
عدل فان شاء عفا وان شاء عذبه مدة ثم يدخله الجنة الثانی النصوص
الدالة على انخلو وكقوله تعالى ومن تقبل من استغفر فجزاه عنهم خالدا فيهما وقوله
ومن يعص الله ورسوله وتبع محمد وده يدخله نارا خالدا فيهما وقوله تعالى ومن
كسب سيئة واحاطت خطيئته فاوكلنا صاحب النار نعم فيها خالدا ومن اجواب
قاتل المؤمن لكونه مؤمنا لا يكون الا كافرا وكذا من تعذب جميع الحدود وكذا من ^ط
خطيئة وشملت من كل جانب لو سلم فخالو ^{بغير} يستعمل في الملك الطويل كقولهم من ^ط
لو سلم فخالو ^{بغير} النصوص الدالة على عدم انخلو وكما هو الايمان في اللغة التصديق
اي اذعان حكم الخبر وقبوله وجعله صاوقا افعال من الايمان كان حقيقة آمن بآمنه
التكذيب الخالفه بعد الايمان كما في قوله تعالى حكاية عن اخوة يوسف عم واثنت ^ط
اي تصديق وبالبايمان في قوله نعم الايمان ان تؤمن بعد الحديث اصدق ^ط
التصديق ان تقع في الغلب تبة الصدق الى الخبر او الخبر من غير اذعان قبول بل
اذعان قبول انك بحيث يقع عليه التسميم على ما صرح به الامام الغزالي والجماعة المعتبرة

۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

۸۹
 شرح عقائد اسکے
 متعارفہ ہندو تصوف
 آیات تخصیص الایات متعارفہ
 اعداد صلیب الایات متعارفہ
 السابقتہ تخصیص ہندو متعارفہ الایات
 بالخاصہ
 عقائد متعارفہ
 ومانتہ بومن لنا الاولیٰ فی قول
 قولہ تعالى انؤمننک بربکم
 الاولیٰ اولیٰ لا احتمال لکن یکن الظہ
 فی لنا التوفیہ العمل لا التوفیہ الیہ
 عقولہ
 حقیقۃ تصدیق لیس عبادان
 بعدد غیرہ

[illegible]

عن الصادق عليه السلام في معنى التصديق المقابل للتصديق يقال في ذلك
البيان العلم ما تصور ما التصديق صريح بملك يستلزم بيننا ما حصل من العلم بعض
الكفار كان اطلاق اهم الكافر عليه من جهة ان عليه شيئا من امارات التكذيب
والا كما فرضنا ان احد اصدق جميع ما جاء به النبي عم وسلم واقرب عمل ومنع اك
شد الزنار بالا اختيارا وسجدة للصنم بالانتماء بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حمل في كفايته
التكذيب والاكاذيب تحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسيل لك الطريق الى حل كثير
الاشكالات المودعة في سئلة الایمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق فاعلم ان
الایمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى تصديق النبي
بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجدية به من عند الله تعالى جلالا فانه كاف في خروج
عن عمدة الایمان ولا يحطو حجة عن الایمان التفصيل فالمشرك المصدق بوجود
الصانع وصفاته لا يكون مومنا لا بحسب المصلحة دون الشرع لاخلاله بالتوحيد الالهية
بقوله تعالى يا مؤمن اكثرهم باعد لا وهم مشركون الا اقرا بدي باللسان الان التصديق
ركن لا يحتمل السقوط اصلا والاقرا بدي كماله في حاله الاكره فان قيل قد لا يتبع التصديق
كما في حالة النوم والغفلة قلنا التصديق باق في الغفلة والذهول فانه من حصول
دو سلم فاشترط حمل الحق الذم ليطر عليه باليضاده في حكم الباقى حتى كان المؤمن اسما
لمن آمن في حال او في الماضي لم يطر عليه ما هو علة التكذيب به الذي كره من ان
الایمان هو التصديق والاقرا بدي بعض العلماء وهو اختيار الامام شمس المنة فخر الاسلام

قوله في معنى التصديق المقابل للتصديق يقال في ذلك
البيان العلم ما تصور ما التصديق صريح بملك يستلزم بيننا ما حصل من العلم بعض
الكفار كان اطلاق اهم الكافر عليه من جهة ان عليه شيئا من امارات التكذيب
والا كما فرضنا ان احد اصدق جميع ما جاء به النبي عم وسلم واقرب عمل ومنع اك
شد الزنار بالا اختيارا وسجدة للصنم بالانتماء بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حمل في كفايته
التكذيب والاكاذيب تحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسيل لك الطريق الى حل كثير
الاشكالات المودعة في سئلة الایمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق فاعلم ان
الایمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى تصديق النبي
بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجدية به من عند الله تعالى جلالا فانه كاف في خروج
عن عمدة الایمان ولا يحطو حجة عن الایمان التفصيل فالمشرك المصدق بوجود
الصانع وصفاته لا يكون مومنا لا بحسب المصلحة دون الشرع لاخلاله بالتوحيد الالهية
بقوله تعالى يا مؤمن اكثرهم باعد لا وهم مشركون الا اقرا بدي باللسان الان التصديق
ركن لا يحتمل السقوط اصلا والاقرا بدي كماله في حاله الاكره فان قيل قد لا يتبع التصديق
كما في حالة النوم والغفلة قلنا التصديق باق في الغفلة والذهول فانه من حصول
دو سلم فاشترط حمل الحق الذم ليطر عليه باليضاده في حكم الباقى حتى كان المؤمن اسما
لمن آمن في حال او في الماضي لم يطر عليه ما هو علة التكذيب به الذي كره من ان
الایمان هو التصديق والاقرا بدي بعض العلماء وهو اختيار الامام شمس المنة فخر الاسلام

قوله في معنى التصديق المقابل للتصديق يقال في ذلك
البيان العلم ما تصور ما التصديق صريح بملك يستلزم بيننا ما حصل من العلم بعض
الكفار كان اطلاق اهم الكافر عليه من جهة ان عليه شيئا من امارات التكذيب
والا كما فرضنا ان احد اصدق جميع ما جاء به النبي عم وسلم واقرب عمل ومنع اك
شد الزنار بالا اختيارا وسجدة للصنم بالانتماء بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حمل في كفايته
التكذيب والاكاذيب تحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسيل لك الطريق الى حل كثير
الاشكالات المودعة في سئلة الایمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق فاعلم ان
الایمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى تصديق النبي
بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجدية به من عند الله تعالى جلالا فانه كاف في خروج
عن عمدة الایمان ولا يحطو حجة عن الایمان التفصيل فالمشرك المصدق بوجود
الصانع وصفاته لا يكون مومنا لا بحسب المصلحة دون الشرع لاخلاله بالتوحيد الالهية
بقوله تعالى يا مؤمن اكثرهم باعد لا وهم مشركون الا اقرا بدي باللسان الان التصديق
ركن لا يحتمل السقوط اصلا والاقرا بدي كماله في حاله الاكره فان قيل قد لا يتبع التصديق
كما في حالة النوم والغفلة قلنا التصديق باق في الغفلة والذهول فانه من حصول
دو سلم فاشترط حمل الحق الذم ليطر عليه باليضاده في حكم الباقى حتى كان المؤمن اسما
لمن آمن في حال او في الماضي لم يطر عليه ما هو علة التكذيب به الذي كره من ان
الایمان هو التصديق والاقرا بدي بعض العلماء وهو اختيار الامام شمس المنة فخر الاسلام

[illegible]

فقد يبق بقا على حاله لا تغير فيه اصلا والآيات الدالة على زيادة الايمان محمولة على ما ذكره ابو حنيفة رحمه الله انهم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض بعد فرض كانوا يؤمنون بكل فرض خاص فحصل منه كان يزيد بزيادة ما يجب بالايمان وهذا لا يتصور في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم واجب اجمالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا ولا يخفى ان التفصيل ازيد بل الكس ما ذكر من ان الاجماع لا يخط عن جهة فانما هو في الاوصاف باصل الايمان وقيل ان الثبات الدوام على الايمان بآية عليه في كل ساعة وحاصله انه يزيد بزيادة الزمان لما انما عرض للشيء المتجدد والمثال فيه نظرا لان حصول الشئ بعد انقضاء الشئ لا يكون من الزيادة في شئ كما في سواد الجسم مثلا وقيل المراد بزيادة ثمرة واشترق قوله وضياء في القلب فانما يزيد بالاعمال فنقص بالمعاصي من سهيل الى ان الاعمال خربت الايمان فقبوله الزيادة والنقصان ظاهر ولهذا قيل ان هذه السلسلة فرع من كونها جزءا من الايمان وقال بعض المحققين انهم ان حقيقة التصديق لا قبل الزيادة ونقصا بل تفاوت قوة وضعفا للقطع بان تصديق آحاد الامة ليس كتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال ابراهيم بن محمد ولكن بطريق قلبي بقي ههنا بحث آخر وهو ان بعض القدرية قد قالوا ان الايمان هو المعرفة والاطمئنان على مسأله لان كل الكتاب كانوا يعرفون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بغيرهم لعدم التصديق بل ان من الكفار من كان يعرف الحق يقينا وانما كان يكرهنا او استكبرا قال سعد بن عجلان

فقد يبق بقا على حاله لا تغير فيه اصلا والآيات الدالة على زيادة الايمان محمولة على ما ذكره ابو حنيفة رحمه الله انهم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض بعد فرض كانوا يؤمنون بكل فرض خاص فحصل منه كان يزيد بزيادة ما يجب بالايمان وهذا لا يتصور في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم واجب اجمالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا ولا يخفى ان التفصيل ازيد بل الكس ما ذكر من ان الاجماع لا يخط عن جهة فانما هو في الاوصاف باصل الايمان وقيل ان الثبات الدوام على الايمان بآية عليه في كل ساعة وحاصله انه يزيد بزيادة الزمان لما انما عرض للشيء المتجدد والمثال فيه نظرا لان حصول الشئ بعد انقضاء الشئ لا يكون من الزيادة في شئ كما في سواد الجسم مثلا وقيل المراد بزيادة ثمرة واشترق قوله وضياء في القلب فانما يزيد بالاعمال فنقص بالمعاصي من سهيل الى ان الاعمال خربت الايمان فقبوله الزيادة والنقصان ظاهر ولهذا قيل ان هذه السلسلة فرع من كونها جزءا من الايمان وقال بعض المحققين انهم ان حقيقة التصديق لا قبل الزيادة ونقصا بل تفاوت قوة وضعفا للقطع بان تصديق آحاد الامة ليس كتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال ابراهيم بن محمد ولكن بطريق قلبي بقي ههنا بحث آخر وهو ان بعض القدرية قد قالوا ان الايمان هو المعرفة والاطمئنان على مسأله لان كل الكتاب كانوا يعرفون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بغيرهم لعدم التصديق بل ان من الكفار من كان يعرف الحق يقينا وانما كان يكرهنا او استكبرا قال سعد بن عجلان

فقد يبق بقا على حاله لا تغير فيه اصلا والآيات الدالة على زيادة الايمان محمولة على ما ذكره ابو حنيفة رحمه الله انهم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض بعد فرض كانوا يؤمنون بكل فرض خاص فحصل منه كان يزيد بزيادة ما يجب بالايمان وهذا لا يتصور في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم واجب اجمالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا ولا يخفى ان التفصيل ازيد بل الكس ما ذكر من ان الاجماع لا يخط عن جهة فانما هو في الاوصاف باصل الايمان وقيل ان الثبات الدوام على الايمان بآية عليه في كل ساعة وحاصله انه يزيد بزيادة الزمان لما انما عرض للشيء المتجدد والمثال فيه نظرا لان حصول الشئ بعد انقضاء الشئ لا يكون من الزيادة في شئ كما في سواد الجسم مثلا وقيل المراد بزيادة ثمرة واشترق قوله وضياء في القلب فانما يزيد بالاعمال فنقص بالمعاصي من سهيل الى ان الاعمال خربت الايمان فقبوله الزيادة والنقصان ظاهر ولهذا قيل ان هذه السلسلة فرع من كونها جزءا من الايمان وقال بعض المحققين انهم ان حقيقة التصديق لا قبل الزيادة ونقصا بل تفاوت قوة وضعفا للقطع بان تصديق آحاد الامة ليس كتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال ابراهيم بن محمد ولكن بطريق قلبي بقي ههنا بحث آخر وهو ان بعض القدرية قد قالوا ان الايمان هو المعرفة والاطمئنان على مسأله لان كل الكتاب كانوا يعرفون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بغيرهم لعدم التصديق بل ان من الكفار من كان يعرف الحق يقينا وانما كان يكرهنا او استكبرا قال سعد بن عجلان

من مؤلفات شيخنا
سيدنا ابن الدريمان

[illegible][illegible][illegible]

والانقياد بمعنى قبول الاحكام والاذعان بها وذلك حقيقة التصديق على ما مر بؤيد
قوله تعالى فاخرجنا من كل فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت ^{عليه} للمسلمين
وبالجملة لا يتضح في الشرع ان يحكم على احديانه مؤمنين مسلمين او مسلمين يهود ولا
بوجودهما سوى ذلك ظاهر كلام المشايخ انهم ارادوا عدم تغيرهما بمعنى انه لا ينفك
عن الآخر لا الاتحاد بحسب المفهوم كما ذكر في الكفاية من ان الايمان هو تصديق الله تعالى
اخبر من امره ونواحيده الاسلام هو الانقياد والخضوع للوحيه وهذا لا يتحقق الا بقبول
الامر والنهي فالايان لا ينفك عن الاسلام كلما فلتا تغيران من اثبت التغير
له ما حكم من من لم يسلم او لم يؤمن فان اثبت لاحدهما حكمه اليقين ثابت للآخر فظهر
بطلان قول قائل قوله تعالى قالوا لعلنا نقاتلهم ونؤمنوا بآياتهم فخرجوا من
تحت اذانهم فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين ^{لا يخافون العاجل}
تتحقق الا لامر بدليل الايمان قلنا المراد ان الاسلام يعتبر في الشرع لا يوجد بان يكون
الايمان في الانقياد والظاهر من غير انقياد والباطن من بعده التلطف بكلمة الشهادة عن تصديق الايمان
فان قيل قوله عم الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فليس هو
وتوحي الزكوة وقصوم رمضان تحجب البيت ان تطلعت ليسبيل ايسل على الاسلام
هو الاعمال لا التصديق القلبي قلنا المراد ان ثمرات الاسلام وعلاماته ذلك كما قال عم
لقوم فذروا عليه تدرون الايمان بامد حده فقالوا الله ورسوله اعلم قال نعم ثم اذ
ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله واما قوام الصلوة ايتد الزكوة وصيام رمضان
وان تعطوا من الغنم الخمس وكما قال عم الايمان بضع وسبعون شعبة لا با قول الله

[illegible][illegible][illegible][illegible]

في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 ولا اقرا صرح له ان يقول انا مؤمن حقا لتحقيق الايمان عن قول لا ينبغي ان يقول
 انا مؤمن انشاء الله تعالى لان ان كان للشك فهو كفر لا محالة وان كان
 للشك واجب واحالة الامور الى مشيئة الله تعالى او للشك في العاقبة والمآل
 في الآن والاحمال او للتبرك بذكر الله والتبرع عن تركية نفسه والاعجاب
 بحاله فلا ولي تركه لما انه يؤمن بالشك ولهذا قال لا ينبغي ان يقول
 لا يجوز لانه لو لم يكن للشك فلا معنى لنفي الجواز كيف وقد ذهب اليه كثير
 من السلف حتى اصحابنا الميامين رض وليس به مثل قولك انا شاب
 انشاء الله تعالى لان الشاب ليس من افعال المكتبة ولا مما يتصور للقاء
 عليه في العاقبة والمآل ولا يحصل به تركية النفس والاعجاب بل مثل
 قولك انا انا بدعتي انشاء الله تعالى وقد ذهب بعض المحققين الى ان
 حاصل للعبد هو حقيقة التصديق الذي به يخرج عن الكفر لكن التصديق
 في نفسه قابل للشدة والضعف وحصول التصديق الكامل المنجي المشار اليه بقوله تعالى
 اولئك هم المؤمنون حقا لم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم انما هو في
 مشيئة الله تعالى ولما نقل عن بعض الاشاعرة انه يصح ان يقال انا مؤمن انشاء الله تعالى
 بناء على ان العبرة في الايمان والكفر والسعادة والشقاوة بالخالقة حتى ان يكون
 السعيد من مات على الايمان وان كان طول عمره على الكفر والعصيان والكافر

في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في هذا قول الله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

الشقي من مات على الكفر نفوذ بامد منها وان كان طول عمره على التصديق
 والاطاعة على ما اشير اليه بقوله تعالى في حق البليس وكان من الكافرين وبقوله
 عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الطال
 ذلك بقوله والسعيد قد يشقى بان يترد بعد الايمان نفوذ بامد من ذلك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة
 والشفاعة دون الاستعداد ولا شقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون من السعادة والاشقاء تكون من الشقاوة ولا اعتبار على الله
 ولا على صفاته لما من ان القديم لا يكون محلا للمحاشاة واتحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى المشيئة اراد الثاني و
 في رسال الوصل جمع رسول على فحول من الرسالة فهي سفارة العبد بين الله
 وبين ذوي الالباب من خلقته لينرج بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والاخرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في صدر الكتاب حكته
 ابي صلواته وعاقبة حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب للمعنى الوجوه
 على الله تعالى بل معنى ان قضيه احكمه تقتضيه لما فيه من الحكم والمصالح وليس
 بمقتنع كما زعمت السنيته والبراهمة ولا يمكن يتوى طرفاه كما

في قوله تعالى في حق البليس وكان من الكافرين وبقوله عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الطال
 ذلك بقوله والسعيد قد يشقى بان يترد بعد الايمان نفوذ بامد من ذلك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة
 والشفاعة دون الاستعداد ولا شقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون من السعادة والاشقاء تكون من الشقاوة ولا اعتبار على الله
 ولا على صفاته لما من ان القديم لا يكون محلا للمحاشاة واتحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى المشيئة اراد الثاني و
 في رسال الوصل جمع رسول على فحول من الرسالة فهي سفارة العبد بين الله
 وبين ذوي الالباب من خلقته لينرج بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والاخرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في صدر الكتاب حكته
 ابي صلواته وعاقبة حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب للمعنى الوجوه
 على الله تعالى بل معنى ان قضيه احكمه تقتضيه لما فيه من الحكم والمصالح وليس
 بمقتنع كما زعمت السنيته والبراهمة ولا يمكن يتوى طرفاه كما

في قوله تعالى في حق البليس وكان من الكافرين وبقوله عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الطال
 ذلك بقوله والسعيد قد يشقى بان يترد بعد الايمان نفوذ بامد من ذلك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة
 والشفاعة دون الاستعداد ولا شقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون من السعادة والاشقاء تكون من الشقاوة ولا اعتبار على الله
 ولا على صفاته لما من ان القديم لا يكون محلا للمحاشاة واتحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى المشيئة اراد الثاني و
 في رسال الوصل جمع رسول على فحول من الرسالة فهي سفارة العبد بين الله
 وبين ذوي الالباب من خلقته لينرج بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والاخرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في صدر الكتاب حكته
 ابي صلواته وعاقبة حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب للمعنى الوجوه
 على الله تعالى بل معنى ان قضيه احكمه تقتضيه لما فيه من الحكم والمصالح وليس
 بمقتنع كما زعمت السنيته والبراهمة ولا يمكن يتوى طرفاه كما

ان يعرف ان من قلل الا ارسال الله اليه في الدنيا
فقال اذ لم يزل يقول لا ارسل الله اليي احد
من ربي حتى ارسل الله اليه في الدنيا
فقال اذ لم يزل يقول لا ارسل الله اليي احد
من ربي حتى ارسل الله اليه في الدنيا

ذهب إليه بعض الحكمين ثم اشار الى وقوع الارسال وفائدته وطريق
 ثبوته وتعيين بعض من ثبتت رسالته فقال وقد رسل الله تعالى رسلا
 من البشر الى البشر مبشرين بالهدى والنجاة وبالجنة والثواب منذ
 اهل الكفر والاصيان بالنار والعقاب فان ذلك مما لا طريق للعقل اليه
 وان كان فبانظرا دقيقة لتيسير الالوه واحد يعبد واحد ومبينين للناس
 فيما يحتاجون اليه من امور الدنيا والدين فانه تعالى خلق الجنة والنار
 واعده فيها الثواب والعقاب وتفاصيل احوالها وطريق الوصول الى الابل
 والاحترار عن الثاني كما لا يشغل العقل وكذا خلق الاجسام النافعة والضارة
 ولم يجعل للعقول احواس تتقارر معبرتها وكذا جعل القضايا منبها هي ممكنات
 لا طريق الى ان يهزم باحد جانبيها ومنبها هي واجبات او مستغاث لا تفسد
 للعقل الا بعد نظر دائم وبحث كالبحث لو شغل الانسان به لتعطل اكثر
 مصالحه فكان من فضل الله ورحمته ارسال الرسل لبيان ذلك كما قال
 تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وايدى هو اى الانبياء والمهم
 الناقضات للعادات جمع محزنة وهي امر ينظر بخلاف العادات
 على يد مدعى النبوة عند تحدى المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن تيقنه
 مثله وذلك لانه لو لا التأييد بالمعجزة لما وجب قبول قوله لما بان الصواب
 في دعوى رسالته عن الكاذب عند ظهور المعجزة يحصل الهزم بصدقه بطريق جوهري

[illegible][illegible]

[illegible]

في قوله تعالى وانظر الصالح وانظر العبدية على الدين كلمة كما وعده ولا معنى للنبوة والرسالة
 سوى ذلك واذا ثبتت نبوته وقدره وكلامه وكلام الله المنزل عليه
 على انه خاتم النبيين وانه يبعث الى كافة الناس بل الى اجمع الناس
 ثبتت انه آخر الانبياء وان نبوته لا يختص بالعرب كما زعم بعض النصارى
 فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى اعم بعده قلنا نعم لكنه تابع محمد اعم
 لان شريعته قد نسخت فلا يكون اليه وحى ونصب الاحكام بل يكون
 خليفة رسول الله اعم ثم الاصح انه يصلي بالناس يومئذ ويقضي به الهدى
 لانه افضل فامته اولى وقد سوي بيان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روي ان النبي عم سئل عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربعه
 وعشرون الفادي رواية مائة الف واربع وعشرون الفا واولى

ان لا يقصر على عدد في التسمية فقد قال الله تعالى منهم من
 قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ولا يؤمن في فكر العدد
 ان يدخل فيه من ليس منهم ان كره عدد اكثر من عددهم او يخرج منهم من هو
 فيهم ان كثر من عددهم يعني ان خبر الواحد على تقدير اشتراكه على جميع اشترط الظاهر
 في اصول الفقه لا يفيده الا الظن ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات
 خصوصا اذا اشتمل على اختلاف رواية وكان القول بموجب ما يفيض الى مخالفة
 ظاهر الكتاب هو ان بعض الانبياء لم يذكر للنبي عم وتحميل مخالفة الواقع وهو عند

في قوله تعالى وانظر الصالح وانظر العبدية على الدين كلمة كما وعده ولا معنى للنبوة والرسالة
 سوى ذلك واذا ثبتت نبوته وقدره وكلامه وكلام الله المنزل عليه
 على انه خاتم النبيين وانه يبعث الى كافة الناس بل الى اجمع الناس
 ثبتت انه آخر الانبياء وان نبوته لا يختص بالعرب كما زعم بعض النصارى
 فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى اعم بعده قلنا نعم لكنه تابع محمد اعم
 لان شريعته قد نسخت فلا يكون اليه وحى ونصب الاحكام بل يكون
 خليفة رسول الله اعم ثم الاصح انه يصلي بالناس يومئذ ويقضي به الهدى
 لانه افضل فامته اولى وقد سوي بيان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روي ان النبي عم سئل عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربعه
 وعشرون الفادي رواية مائة الف واربع وعشرون الفا واولى

في قوله تعالى وانظر الصالح وانظر العبدية على الدين كلمة كما وعده ولا معنى للنبوة والرسالة
 سوى ذلك واذا ثبتت نبوته وقدره وكلامه وكلام الله المنزل عليه
 على انه خاتم النبيين وانه يبعث الى كافة الناس بل الى اجمع الناس
 ثبتت انه آخر الانبياء وان نبوته لا يختص بالعرب كما زعم بعض النصارى
 فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى اعم بعده قلنا نعم لكنه تابع محمد اعم
 لان شريعته قد نسخت فلا يكون اليه وحى ونصب الاحكام بل يكون
 خليفة رسول الله اعم ثم الاصح انه يصلي بالناس يومئذ ويقضي به الهدى
 لانه افضل فامته اولى وقد سوي بيان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روي ان النبي عم سئل عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربعه
 وعشرون الفادي رواية مائة الف واربع وعشرون الفا واولى

في قوله تعالى وانظر الصالح وانظر العبدية على الدين كلمة كما وعده ولا معنى للنبوة والرسالة
 سوى ذلك واذا ثبتت نبوته وقدره وكلامه وكلام الله المنزل عليه
 على انه خاتم النبيين وانه يبعث الى كافة الناس بل الى اجمع الناس
 ثبتت انه آخر الانبياء وان نبوته لا يختص بالعرب كما زعم بعض النصارى
 فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى اعم بعده قلنا نعم لكنه تابع محمد اعم
 لان شريعته قد نسخت فلا يكون اليه وحى ونصب الاحكام بل يكون
 خليفة رسول الله اعم ثم الاصح انه يصلي بالناس يومئذ ويقضي به الهدى
 لانه افضل فامته اولى وقد سوي بيان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روي ان النبي عم سئل عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربعه
 وعشرون الفادي رواية مائة الف واربع وعشرون الفا واولى

في قوله تعالى وانظر الصالح وانظر العبدية على الدين كلمة كما وعده ولا معنى للنبوة والرسالة
 سوى ذلك واذا ثبتت نبوته وقدره وكلامه وكلام الله المنزل عليه
 على انه خاتم النبيين وانه يبعث الى كافة الناس بل الى اجمع الناس
 ثبتت انه آخر الانبياء وان نبوته لا يختص بالعرب كما زعم بعض النصارى
 فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى اعم بعده قلنا نعم لكنه تابع محمد اعم
 لان شريعته قد نسخت فلا يكون اليه وحى ونصب الاحكام بل يكون
 خليفة رسول الله اعم ثم الاصح انه يصلي بالناس يومئذ ويقضي به الهدى
 لانه افضل فامته اولى وقد سوي بيان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روي ان النبي عم سئل عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربعه
 وعشرون الفادي رواية مائة الف واربع وعشرون الفا واولى

۱۲۰۰

وَقَدْ رَأَى مِنْ بَابِ الْمَوْتِ
الْبُكَرِيَّةَ تَبْعًا لِلْمَوْتِ
وَلَا رَأَى مِنْ بَابِ الْمَوْتِ
وَلَا رَأَى مِنْ بَابِ الْمَوْتِ

فصل في استنباط الحق في قوله تعالى

ان امكن والاعمال على ترك الادلى او كونه قبل البعثة والتفصيل ذلك

في الكتب البسيطة وافضل الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت

للاية ولا شك ان خير الامة بحسب كما لهم في الدين وذلك تاج الكمال

ينتهي الذي يتبعونه والاستدلال بقوله عن ابي اسيد ولد آدم ولا فخر في

ضعيف لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من ولاده والملائكة

عباد الله تعالى عاملون على ما دل عليه قوله تعالى لا يتقون بالعباد

وهم بامرهم يعملون وقوله تعالى لا يتكبرون عن عبادته ولا تحبون

ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة اذ لم يرو بذلك نقل لاول عيسى

واما عمة عبدة الاصنام انهم نبات اشد محال باطل افرط في شأنهم ان

قول اليهود ان الواحد فالواحد منهم قد تركب لكفر وعبادة بعد المسيح

فقد نص في ما لهم فان قيل اليس قد كفر اليس كان من الملائكة بسيل

صحة استناده منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسق عن امره لكنه لما كان

في صفه الملائكة في باب العبادة ورفقه الدرجة وكان جنيا واحدا

مشهورا فيما بينهم صح استناده منهم تغلبا واما ما روت وماروت فالاصح

انما لما كان لم يصدر عنهما كفر ولا كبيرة وتغديهما انما هو على وجه المعالجة

كما يعاتب الانبياء على النزلة والسمو وكانا ميظان الناس يقولان

انما نحن فتنة فلا تكفروا ولا تكفروا في تعليم السجدة في مقامه

من انفسهم مجرد ولا به الا بوجوه قوله استناده في كون الامم لما في غيرهم بالملائكة

في قوله تعالى ان امكن والاعمال على ترك الادلى او كونه قبل البعثة والتفصيل ذلك في الكتب البسيطة وافضل الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للاية ولا شك ان خير الامة بحسب كما لهم في الدين وذلك تاج الكمال ينتهي الذي يتبعونه والاستدلال بقوله عن ابي اسيد ولد آدم ولا فخر في ضعف لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من ولاده والملائكة عباد الله تعالى عاملون على ما دل عليه قوله تعالى لا يتقون بالعباد وهم بامرهم يعملون وقوله تعالى لا يتكبرون عن عبادته ولا تحبون ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة اذ لم يرو بذلك نقل لاول عيسى واما عمة عبدة الاصنام انهم نبات اشد محال باطل افرط في شأنهم ان قول اليهود ان الواحد فالواحد منهم قد تركب لكفر وعبادة بعد المسيح فقد نص في ما لهم فان قيل اليس قد كفر اليس كان من الملائكة بسيل صحة استناده منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسق عن امره لكنه لما كان في صفه الملائكة في باب العبادة ورفقه الدرجة وكان جنيا واحدا مشهورا فيما بينهم صح استناده منهم تغلبا واما ما روت وماروت فالاصح انما لما كان لم يصدر عنهما كفر ولا كبيرة وتغديهما انما هو على وجه المعالجة كما يعاتب الانبياء على النزلة والسمو وكانا ميظان الناس يقولان انما نحن فتنة فلا تكفروا ولا تكفروا في تعليم السجدة في مقامه من انفسهم مجرد ولا به الا بوجوه قوله استناده في كون الامم لما في غيرهم بالملائكة

فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون مقربة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة ومن بعدهم بحيث لا يمكن ان يكون خصوص الامم مشترك ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم صاحب سليمان عزم وبعثت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادركها بالسير تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف مع بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قوله المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون مقربة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة ومن بعدهم بحيث لا يمكن ان يكون خصوص الامم مشترك ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم صاحب سليمان عزم وبعثت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادركها بالسير تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف مع بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قوله المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون مقربة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة ومن بعدهم بحيث لا يمكن ان يكون خصوص الامم مشترك ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم صاحب سليمان عزم وبعثت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادركها بالسير تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف مع بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قوله المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون مقربة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة ومن بعدهم بحيث لا يمكن ان يكون خصوص الامم مشترك ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم صاحب سليمان عزم وبعثت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادركها بالسير تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف مع بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قال في حق مريم فانه كلما دخل عليها ذكرا يارب الحرب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك في
 قالت هو من عند الله وللشي على الماء كما نقل عن كثير من الاولياء والصلوات في
 القول كما نقل عن جابر بن ابي طالب اتمان الشريفي وغيره واما كلام الجاد والعجاء
 اما كلام الجاد فكما روى انه كان بين يدي سلمان بن ابي الدرداء راض فنبهت
 وسماها سيمها واما كلام العجاء فكل علم الكلب للكلب والكلب للكف وكما روى ان النبي
 قال من اجل يسوق بقرة قد حمل عليها اذا التفتت البقرة اليه وقالت اني لم
 اخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله كلهم البقرة فقال النبي
 عم آمنت بهذا وان دفاع المتوجه من البلاء وكفاية المهم عن الاعلاء
 وغير ذلك من الاشياء مثل روية عمر بن الخطاب وهو على المنبر في المدينة
 بها وندحتي قال لا حبيشة يا سارية ايجل ايجل تخذ يدك من وراء ايجل
 لمكر العدو هناك وسماها سارية كلامه مع بعد المسافة وكشرب خالد
 اسم من غير تضريبه وكجربان النيل كتاب عمر بن الخطاب هذا اكثر من
 ان يحصى ولما استدل المتعنت له المنكرة لكرامته الاولياء بان له لوجاز ظهور
 خوارق العادات من الاولياء كاشتهه بالحجرة فلم يتميز النبي من غير النبي
 الى الجواب بقوله ويكون ذلك اى ظهور خوارق العادات
 من الولي الذي هو من احاد الله معجزة للرسول الذي ظهرت
 هذه الكرامة لواحد من ائمة لانه يظهر بها اى تلك الكرامة

واما في هذا الكتاب
 فكل ما ذكره من
 الامور فكلها
 من الامور التي
 هي في الدنيا
 واما في الآخرة
 فكل ما ذكره من
 الامور فكلها
 من الامور التي
 هي في الآخرة
 واما في الدنيا
 فكل ما ذكره من
 الامور فكلها
 من الامور التي
 هي في الدنيا
 واما في الآخرة
 فكل ما ذكره من
 الامور فكلها
 من الامور التي
 هي في الآخرة

[illegible]

ولن يكون وليا الا وان يكون محفاني بديانته وديانته لا يكون باعقاب
 واللسان برسالة رسول مع الطاقة لفي وامره ونوايته حتى لو ادعى الخالو
 لا تتعالم بنفسه عدم المتابعة لم يكن ليا ولم يظهر ذلك على يده والاصل
 الامر بخلاف العادة فالنسبة الى النبي عم معجزة سواء ظهر من قبله او من قبل
 امته وبالنسبة الى الولي كرامته مخلوثة عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله
 فالنبي لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده لظهور خوارق العادات ومن علمه قطعا
 بموجب المعجرات بخلاف الولي وافضل البشر بعد نبينا والاس ان يقال بعد
 الانبياء ولكنه اراء البعدي الزمانية وليس بعد نبينا بنى ومع ذلك لا بد من شخص
 موافق لقوله عليه السلام ما طلعت شمس ولا غربت يدعي النبوة ولا يدين على احد الا بعد
 عيسى عم اذ لو اريد كل بشر بعد نبينا اتفق عيسى عم ولو اريد كل بشر بعد
 لم ينفذ التفصيل على الصحابة رض ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
 لم ينفذ التفصيل على التابعين ومن بعدهم ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
 في الجملة اتفق عيسى عم ابو بكر الصديق رضي الله عنه في صدق
 عظم في النبوة من غير تخلف في المعراج بالمرور وتوهم الفارق رضي الله عنه
 بين الحق والباطل في القضايا والخصومات ثم عثمان والنورين من الانبياء
 زوجة رقية ولما ماتت رقية زوجة ام كلثوم ولما ماتت قال لو كانت عند علي لكانت
 لزوجتك كما اثار على المرئ رضي من عباد الله وخلائق رسول الله صلى الله عليه وآله
 وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل ما حكموا ان ذلك ما نحن فقير جدا ولا اني من متعاضدكم

يكون الخالو سلطانا لا يكون محفاني بديانته وديانته لا يكون باعقاب
 واللسان برسالة رسول مع الطاقة لفي وامره ونوايته حتى لو ادعى الخالو
 لا تتعالم بنفسه عدم المتابعة لم يكن ليا ولم يظهر ذلك على يده والاصل
 الامر بخلاف العادة فالنسبة الى النبي عم معجزة سواء ظهر من قبله او من قبل
 امته وبالنسبة الى الولي كرامته مخلوثة عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله
 فالنبي لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده لظهور خوارق العادات ومن علمه قطعا
 بموجب المعجرات بخلاف الولي وافضل البشر بعد نبينا والاس ان يقال بعد
 الانبياء ولكنه اراء البعدي الزمانية وليس بعد نبينا بنى ومع ذلك لا بد من شخص
 موافق لقوله عليه السلام ما طلعت شمس ولا غربت يدعي النبوة ولا يدين على احد الا بعد
 عيسى عم اذ لو اريد كل بشر بعد نبينا اتفق عيسى عم ولو اريد كل بشر بعد
 لم ينفذ التفصيل على الصحابة رض ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
 لم ينفذ التفصيل على التابعين ومن بعدهم ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
 في الجملة اتفق عيسى عم ابو بكر الصديق رضي الله عنه في صدق
 عظم في النبوة من غير تخلف في المعراج بالمرور وتوهم الفارق رضي الله عنه
 بين الحق والباطل في القضايا والخصومات ثم عثمان والنورين من الانبياء
 زوجة رقية ولما ماتت رقية زوجة ام كلثوم ولما ماتت قال لو كانت عند علي لكانت
 لزوجتك كما اثار على المرئ رضي من عباد الله وخلائق رسول الله صلى الله عليه وآله
 وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل ما حكموا ان ذلك ما نحن فقير جدا ولا اني من متعاضدكم

في انفسنا من الانبياء والاس ان يقال بعد الانبياء ولكنه اراء البعدي الزمانية وليس بعد نبينا بنى ومع ذلك لا بد من شخص موافق لقوله عليه السلام ما طلعت شمس ولا غربت يدعي النبوة ولا يدين على احد الا بعد عيسى عم اذ لو اريد كل بشر بعد نبينا اتفق عيسى عم ولو اريد كل بشر بعد لم ينفذ التفصيل على الصحابة رض ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض لم ينفذ التفصيل على التابعين ومن بعدهم ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض في الجملة اتفق عيسى عم ابو بكر الصديق رضي الله عنه في صدق عظم في النبوة من غير تخلف في المعراج بالمرور وتوهم الفارق رضي الله عنه بين الحق والباطل في القضايا والخصومات ثم عثمان والنورين من الانبياء زوجة رقية ولما ماتت رقية زوجة ام كلثوم ولما ماتت قال لو كانت عند علي لكانت لزوجتك كما اثار على المرئ رضي من عباد الله وخلائق رسول الله صلى الله عليه وآله وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل ما حكموا ان ذلك ما نحن فقير جدا ولا اني من متعاضدكم

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

في انفسنا من الانبياء

[illegible][illegible][illegible]

فکیف لا تفتننا ولا تمکن منّا و ایاک نعبد و ایاک نستعین

خرا واحد الحسن لما رواه ابو بكر رض محتاجه على الانصار ولم ينكره احد
 مجع عليه ولم يخالف فيه الا اخراج وبعض المعتزلة ولا يشترط ان يكون
 باثميا او علويا لما ثبت بالدلائل من خلافة ابى بكر وعمر وثمان رض مع
 انهم لم يكونوا من بني هاشم وان كانوا من قریش فان قریش اسم لا لقب
 كنانة وهاشم هو ابو عبد المطلب رسول الله فانه محمد بن عبد الله بن عبد
 بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن
 غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن
 الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية
 من بني هاشم لان العباس بن ابا طالب بن عبد المطلب ابو بكر رض
 لانه ابن ابى طالب بن عثمان بن عامر بن سمر بن قيس بن مرقه بن كعب
 بن لؤي وكذا عمر رض لانه ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزی بن رباح
 بن عبد الله بن قيس بن زراح بن عد بن كعب كذا عثمان رض لانه ابن
 بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف ولا يشترط ان يكون الامام
 ان يكون معصوما لما مر من الدليل على ائمة ابى بكر رض مع عدم
 انقطع العصمة وايضا لا يشترط ان يكون المحتاج الى الدليل واما في عدم الاشراف
 فكيف فيه عدم دليل الاشراف واجتبه الخالف بقوله تعالى لا ينال عهدك
 الظالمين غير المعصوم ظالم فلان لا عهد الامامة واجواب المنع فان الظالم

في هذا القول لا خلاف الا في دلالة قوله ولا يشترط ان يكون
 باثميا او علويا لما ثبت بالدلائل من خلافة ابى بكر وعمر وثمان رض مع
 انهم لم يكونوا من بني هاشم وان كانوا من قریش فان قریش اسم لا لقب
 كنانة وهاشم هو ابو عبد المطلب رسول الله فانه محمد بن عبد الله بن عبد
 بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن
 غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن
 الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية
 من بني هاشم لان العباس بن ابا طالب بن عبد المطلب ابو بكر رض
 لانه ابن ابى طالب بن عثمان بن عامر بن سمر بن قيس بن مرقه بن كعب
 بن لؤي وكذا عمر رض لانه ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزی بن رباح
 بن عبد الله بن قيس بن زراح بن عد بن كعب كذا عثمان رض لانه ابن
 بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف ولا يشترط ان يكون الامام
 ان يكون معصوما لما مر من الدليل على ائمة ابى بكر رض مع عدم
 انقطع العصمة وايضا لا يشترط ان يكون المحتاج الى الدليل واما في عدم الاشراف
 فكيف فيه عدم دليل الاشراف واجتبه الخالف بقوله تعالى لا ينال عهدك
 الظالمين غير المعصوم ظالم فلان لا عهد الامامة واجواب المنع فان الظالم

وقد اختلفت
 في هذا القول
 لا يكون له
 ذلك ولا
 في هذا القول
 لا يكون له
 ذلك ولا
 في هذا القول
 لا يكون له
 ذلك ولا

في هذا القول لا خلاف الا في دلالة قوله ولا يشترط ان يكون
 باثميا او علويا لما ثبت بالدلائل من خلافة ابى بكر وعمر وثمان رض مع
 انهم لم يكونوا من بني هاشم وان كانوا من قریش فان قریش اسم لا لقب
 كنانة وهاشم هو ابو عبد المطلب رسول الله فانه محمد بن عبد الله بن عبد
 بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن
 غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن
 الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية
 من بني هاشم لان العباس بن ابا طالب بن عبد المطلب ابو بكر رض
 لانه ابن ابى طالب بن عثمان بن عامر بن سمر بن قيس بن مرقه بن كعب
 بن لؤي وكذا عمر رض لانه ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزی بن رباح
 بن عبد الله بن قيس بن زراح بن عد بن كعب كذا عثمان رض لانه ابن
 بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف ولا يشترط ان يكون الامام
 ان يكون معصوما لما مر من الدليل على ائمة ابى بكر رض مع عدم
 انقطع العصمة وايضا لا يشترط ان يكون المحتاج الى الدليل واما في عدم الاشراف
 فكيف فيه عدم دليل الاشراف واجتبه الخالف بقوله تعالى لا ينال عهدك
 الظالمين غير المعصوم ظالم فلان لا عهد الامامة واجواب المنع فان الظالم

العالم من تركب محبة مستقلة للعدالة مع عدم التوبة ولا صلاح فخير
 المعصوم لا يلزم ان يكون ظاهرا حقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى في ان
 الذنب مع بقاء قدرته واختياره وهذا معنى قولهم هي لطف من الله
 يحمله على فعل الخير ويبرجه عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للاتباع
 ولهذا قال الشيخ ابو منصور الماتريدي رح العصمة لا تنزل الحق وبهذا
 يظهر نساد قول من قال انها خاصية في نفس الشخص او في بدنه يتفنى بسببها
 صدور الذنب عنه كيف ولو كان الذنب متمنا لما صح تخليف ترك
 الذنب ولما كان شابا عليه ولا ان يكون افضل من اهل زمانه
 لان المساوي في الفضيلة بل المفضل الاقل علما وعلما بما كان اثر
 بمصالح الامامة ومفاسد ما واد على القيام بواجبها خصوصا اذا كان
 نصب المفضل اوقع للشر والبعد عن اثاره الفتنه ولهذا جعل عمره
 الامامة شورى بين الستة مع القطع بان بعضهم افضل من بعض فالخير
 كيف يصح جعل الامامة شورى بين الستة مع انه لا يجوز نصب ائمة
 في زمان واحد قلنا غير المجاز هو نصب ائمة مستقلين تجب طاعتهم
 كل منها على الافراد لما يلزم في ذلك من امثال احكام متضادة واماني
 الشورى فالكل بمنزلة امام واحد ويشترط ان يكون من اهل الولاية
 المطلقة الكاملة اي مسلما حرا ذكرا قلا بالغا او نابا له الكفاية

الصواب ان يكون ائمة الامامة من اهل البيت

في قوله لا يلزم ان يكون ظاهرا حقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى في ان
 الذنب مع بقاء قدرته واختياره وهذا معنى قولهم هي لطف من الله
 يحمله على فعل الخير ويبرجه عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للاتباع
 ولهذا قال الشيخ ابو منصور الماتريدي رح العصمة لا تنزل الحق وبهذا
 يظهر نساد قول من قال انها خاصية في نفس الشخص او في بدنه يتفنى بسببها
 صدور الذنب عنه كيف ولو كان الذنب متمنا لما صح تخليف ترك

في قوله لا يلزم ان يكون ظاهرا حقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى في ان
 الذنب مع بقاء قدرته واختياره وهذا معنى قولهم هي لطف من الله
 يحمله على فعل الخير ويبرجه عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للاتباع
 ولهذا قال الشيخ ابو منصور الماتريدي رح العصمة لا تنزل الحق وبهذا
 يظهر نساد قول من قال انها خاصية في نفس الشخص او في بدنه يتفنى بسببها
 صدور الذنب عنه كيف ولو كان الذنب متمنا لما صح تخليف ترك

شرح عقائد الشيعة

في قوله لا يلزم ان يكون ظاهرا حقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى في ان
 الذنب مع بقاء قدرته واختياره وهذا معنى قولهم هي لطف من الله
 يحمله على فعل الخير ويبرجه عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للاتباع
 ولهذا قال الشيخ ابو منصور الماتريدي رح العصمة لا تنزل الحق وبهذا
 يظهر نساد قول من قال انها خاصية في نفس الشخص او في بدنه يتفنى بسببها
 صدور الذنب عنه كيف ولو كان الذنب متمنا لما صح تخليف ترك

لبعض من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاجل فغيره
ويعظم اطلق اللعن عليه لما كفر حين امر بقتل الحسين والفقوا على جاز
اللعن على من قتله او امر به او اجاز به ورضي به واحتج ان رضا يزيد
بقتل الحسين رض كبتشاره بذلك واهانة اهل بيت النبي عم مما
تواتر معناه وان كان تفاصيله احاد فمن لا يتوقف في شأنه بل
في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه وشهد بالجنة للعشائر
الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عم ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة
وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاعة في الجنة وزبير في الجنة وعبد الرحمن
في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة والوعد بن
ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة فاطمة والحسن والحسين رضي الله
في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وان الحسن والحسين
سيد شباب اهل الجنة وسائر الصحابة لا يذكر في الاخير ويرجى
لهم اكثر مما يرجى لغيرهم من المؤمنين ولا تشهد بالجنة والنار لاهل
بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة والكافرين من
اهل النار ونرى المسح على الخفين في السفر والحضر لانه وان
كان زيادة على الكتاب لكنه بالخبر المشهور وسئل عن علي بن ابي طالب
عن المسح على الخفين فقال جل رسول الله عم ثلثة ايام ويا ايها المسلم

من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاجل فغيره
ويعظم اطلق اللعن عليه لما كفر حين امر بقتل الحسين والفقوا على جاز
اللعن على من قتله او امر به او اجاز به ورضي به واحتج ان رضا يزيد
بقتل الحسين رض كبتشاره بذلك واهانة اهل بيت النبي عم مما
تواتر معناه وان كان تفاصيله احاد فمن لا يتوقف في شأنه بل
في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه وشهد بالجنة للعشائر
الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عم ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة
وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاعة في الجنة وزبير في الجنة وعبد الرحمن
في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة والوعد بن
ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة فاطمة والحسن والحسين رضي الله
في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وان الحسن والحسين
سيد شباب اهل الجنة وسائر الصحابة لا يذكر في الاخير ويرجى
لهم اكثر مما يرجى لغيرهم من المؤمنين ولا تشهد بالجنة والنار لاهل
بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة والكافرين من
اهل النار ونرى المسح على الخفين في السفر والحضر لانه وان
كان زيادة على الكتاب لكنه بالخبر المشهور وسئل عن علي بن ابي طالب
عن المسح على الخفين فقال جل رسول الله عم ثلثة ايام ويا ايها المسلم

من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاجل فغيره
ويعظم اطلق اللعن عليه لما كفر حين امر بقتل الحسين والفقوا على جاز
اللعن على من قتله او امر به او اجاز به ورضي به واحتج ان رضا يزيد
بقتل الحسين رض كبتشاره بذلك واهانة اهل بيت النبي عم مما
تواتر معناه وان كان تفاصيله احاد فمن لا يتوقف في شأنه بل
في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه وشهد بالجنة للعشائر
الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عم ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة
وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاعة في الجنة وزبير في الجنة وعبد الرحمن
في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة والوعد بن
ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة فاطمة والحسن والحسين رضي الله
في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وان الحسن والحسين
سيد شباب اهل الجنة وسائر الصحابة لا يذكر في الاخير ويرجى
لهم اكثر مما يرجى لغيرهم من المؤمنين ولا تشهد بالجنة والنار لاهل
بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة والكافرين من
اهل النار ونرى المسح على الخفين في السفر والحضر لانه وان
كان زيادة على الكتاب لكنه بالخبر المشهور وسئل عن علي بن ابي طالب
عن المسح على الخفين فقال جل رسول الله عم ثلثة ايام ويا ايها المسلم

علي الخنسين قال ابو حنيفة ربح ما قلت بالمسح على الخنسين حتى جاء
 في مثل صور النهار وقال الكرخي اخاف الكفر على من لا يرى المسح
 علي الخنسين لان الآثار التي جارت فيه في جنس التواتر وباجتماع
 لا يرى المسح علي الخنسين فهو من اهل البدعة حتى سئل انس بن مالك
 رض عن السنة واجماعه فقال ان تحب شيخين ولا تظعن في الخنسين
 ومسح علي الخنسين ولا تحرم نبيذ التمر وهو ان ينفذ تمر اوفزيب في
 الماء فيجعل في آثام من الخنزير فيحدث فيه لذع كما في الفقل كان مني
 عن ذلك في بدء الاسلام لما كانت ابحر اراوا الى الخمر ثم نسخ فقدم
 من قواعد اهل السنة خلا فالروافض وهذا بخلاف ما اذا اشتد وجها
 فان القول بجرته قليلا وكثيره مما ذهب اليه كثير من اهل السنة و
 لا يبلغ ولي درجة الانبياء لان الانبياء معصومون مأمونون عن خوف
 الخامة مكرمون بالوحى ومشارقة الملك مأمورون بتبليغ الاحكام اشارة الانام
 بعد الانصاف بكمالات الاولياء فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي
 من النبي كفر وضلال نعم قد يقع ترد في ان مرتبة النبوة افضل ام مرتبة

علي الخنسين قال ابو حنيفة ربح ما قلت بالمسح على الخنسين حتى جاء
 في مثل صور النهار وقال الكرخي اخاف الكفر على من لا يرى المسح
 علي الخنسين لان الآثار التي جارت فيه في جنس التواتر وباجتماع
 لا يرى المسح علي الخنسين فهو من اهل البدعة حتى سئل انس بن مالك
 رض عن السنة واجماعه فقال ان تحب شيخين ولا تظعن في الخنسين
 ومسح علي الخنسين ولا تحرم نبيذ التمر وهو ان ينفذ تمر اوفزيب في
 الماء فيجعل في آثام من الخنزير فيحدث فيه لذع كما في الفقل كان مني
 عن ذلك في بدء الاسلام لما كانت ابحر اراوا الى الخمر ثم نسخ فقدم
 من قواعد اهل السنة خلا فالروافض وهذا بخلاف ما اذا اشتد وجها
 فان القول بجرته قليلا وكثيره مما ذهب اليه كثير من اهل السنة و
 لا يبلغ ولي درجة الانبياء لان الانبياء معصومون مأمونون عن خوف
 الخامة مكرمون بالوحى ومشارقة الملك مأمورون بتبليغ الاحكام اشارة الانام
 بعد الانصاف بكمالات الاولياء فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي
 من النبي كفر وضلال نعم قد يقع ترد في ان مرتبة النبوة افضل ام مرتبة

شرح عقائد السنة

علي الخنسين قال ابو حنيفة ربح ما قلت بالمسح على الخنسين حتى جاء
 في مثل صور النهار وقال الكرخي اخاف الكفر على من لا يرى المسح
 علي الخنسين لان الآثار التي جارت فيه في جنس التواتر وباجتماع
 لا يرى المسح علي الخنسين فهو من اهل البدعة حتى سئل انس بن مالك
 رض عن السنة واجماعه فقال ان تحب شيخين ولا تظعن في الخنسين
 ومسح علي الخنسين ولا تحرم نبيذ التمر وهو ان ينفذ تمر اوفزيب في
 الماء فيجعل في آثام من الخنزير فيحدث فيه لذع كما في الفقل كان مني
 عن ذلك في بدء الاسلام لما كانت ابحر اراوا الى الخمر ثم نسخ فقدم
 من قواعد اهل السنة خلا فالروافض وهذا بخلاف ما اذا اشتد وجها
 فان القول بجرته قليلا وكثيره مما ذهب اليه كثير من اهل السنة و
 لا يبلغ ولي درجة الانبياء لان الانبياء معصومون مأمونون عن خوف
 الخامة مكرمون بالوحى ومشارقة الملك مأمورون بتبليغ الاحكام اشارة الانام
 بعد الانصاف بكمالات الاولياء فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي
 من النبي كفر وضلال نعم قد يقع ترد في ان مرتبة النبوة افضل ام مرتبة

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغا الى حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهري بعض الاباحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا فله اختيار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا ما قولهم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب ثم ياتيه ضررها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهارة بالجملة وبجسميته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغا الى حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهري بعض الاباحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا فله اختيار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا ما قولهم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب ثم ياتيه ضررها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهارة بالجملة وبجسميته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

شرح مقارن الشفيع

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغا الى حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهري بعض الاباحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا فله اختيار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا ما قولهم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب ثم ياتيه ضررها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهارة بالجملة وبجسميته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغا الى حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهري بعض الاباحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا فله اختيار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا ما قولهم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب ثم ياتيه ضررها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهارة بالجملة وبجسميته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

از ان خروج عن محكمه فقد اراد ان يحكم اسد فقال يا هيس محكمه وهذا جبل منه بره فجاء وذكروا
 الامام السنوسي رح في كتاب المحض انه لو استحل وطئ امرأته الحائض كغيره في اللواط ^{محمدا} ^{عليه السلام}
 انه لا يكفر هو الصحيح وفي استحلال اللواط طه بامرأته لا يكفر على الصحيح ومن وصف اسد فقال
 بما لا يليق به او سخر باسم من اسمائه او بامر من واصره او انكر وعده او وعيده وكفر وكذا
 لو تمنى ان لا يكون نبي من الانبياء على قصد استخفاف وعداوة وكذا لو نهك
 على وجه الرضا فمين يحكم بالكفر وكذا لو جلس على مكان مرتفع وجعله جماعة يسألونه ^{سائل}
 ويضجونه ويضربونه بالسائد يكفرون جميعا وكذا لو امر رجلا ان يكفر باسدا وعزم ^{عليه}
 ان يامره بكفره وكذا لو اذنت لامرأة بالكفر لثنتين من زوجها وكذا لو قال عند شرب
 الخمر او الزنا باسم اسد وكذا اذا صلى بغير القبلة او بغير طهارة متعمدا يكفر وان اثنى لك
 القبلة وكذا لو اطلق كلمة الكفر استخفافا لا اعتقادا الى غير ذلك من الفروع
 والياس من الله تعالى كفر لانه لا يكياس من روح اسد الا القوم الكافرون ^{الذين} ^{من} ^{هم}
 من الله تعالى كفر لانه لا يأس من كفر اسد الا القوم الناصرون ^{الذين} ^{من} ^{هم} فان قيل انهم بان ^{من}
 يكون في النار يأس من اسد وبان المطيع يكون في الجنة من اسد تعالى فيلزم ان يكون
 للمعتزلي كافر مطيعا كان او عاصيا لانه اما آمن او آثم ومن قوا على استه
 والجماعة ان لا يكفر احد من اهل القبلة قلنا هذا ليس بما يأس من اسد على تقدير
 العصيان لا يكياس ان يوفق اسد تعالى للتوبة والعمل الصالح وعلى تقدير الطاعة لا ^{من}
 ان يخذله اسد تعالى فيكسب المعاصي وهذا يظهر بوجوب عاقيل ان المعتزلي اذا لم يكتسب

[illegible][illegible]

[illegible]

منازل

از بیرون در کتب
ما قطعاً از خود ما
و در خیال در کتب
ما قطعاً از خود ما

العدد ورسوله
الخويل
دات لها اربع قوائم على ارجلها
فترعى عيون خروفها

كلمات في قصص حال سيرة
شعاع غفر الله له ما كان من قبله
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

في قوله ان بني
 النبي على كل
 من خلفه دون
 الاصل في قوله
 ان بني النبي
 على كل من
 خلفه دون
 الاصل في قوله

زواجوا ان مبني ذلك على الاصول الفلسفية دون الاسلامية الثاني
 ان الانبياء مع كونهم افضل البشر تعلّمون يستفيدون منهم بدليل قوله نعم
 علمه شديد القوى وقوله تع نزل بالروح الامين ولا شك ان العلم افضل من
 المتعلم واجاب ان التعليم من الله تعالى والملائكة انما هي السبلون الثالثة
 قد اطرد في الكتاب السنة تقدّم ذكرهم على كبر الانبياء وما ذلك الا لانهم في
 الشرف والمرتبة واجواب ان ذلك تقدّمهم في الوجود اولان موجودهم
 فالايان بهم اقوى او بالتقدّم اولي الرابع قوله تعالى يستنكف المسيح
 عبد الله ولا الملائكة المقربون فان اهل اللسان يفتخرون من كمال فضيلة الملائكة
 من عيسى عظم القياس في شدة الترقى من الادنى الى الاعلى يقال لا يستنكف من
 هذا الامور ولا الاساطين لا يقال السلطان لا الوزير ثم لا قال في الفضل بين عيسى
 وغيره من الانبياء واجواب ان النصار استعظموا المسيح بحيث يرفعون ان يكون عبد الله
 عباده السدق بل ينبغي ان يكون ابنا له لا مجرد دلال وكان يرى للكمه والابن حي الموت
 بخلاف ما رعبا والسدق من بني آدم فهو عليهم بانه لا يستنكف من ذلك المسيح لانهم على منه
 هذا المعنى وهم الملائكة الذين لا لهم ولا لهم وهم يقدرون ان السدق على افعالهم ومحب
 ابراهيم والكمه الابن من احياء الموتى والترقي والعلو انما هو في امر التجرد والظهار الا انما القوي لاني
 مطلق الكمال والشرف فلا ولا على فضيلة الملائكة والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

تم

واما في قوله تع
 نزل بالروح الامين
 فانه لا شك ان
 العلم افضل من
 المتعلم واجاب
 ان التعليم من
 الله تعالى
 والملائكة انما
 هي السبلون

شرح عقائد
 ١٢٤

السبلون فان
 الظاهر يستلزم ان
 يكون العلم من
 شخص لا من
 شخص لا من
 شخص لا من

في قوله تع
 نزل بالروح الامين
 فانه لا شك ان
 العلم افضل من
 المتعلم واجاب
 ان التعليم من
 الله تعالى
 والملائكة انما
 هي السبلون



رفع السمر عن كيفية ادخال الميت وتوجيهه الى القبلة في القبر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محمد المرحوم جبل الموت عبقر لكل نوح ونقطان وشكر المرحوم جبل الكعبة قبله الاحياء والاموات من بني الانس والجان
اشهد انه لا اله الا هو شهادة تدخلنا في العمان وصلوة عاجبينا وشفيغنا صاحب الجود والاحسان وعلى آل محمد
ذين تبهر باحسان ابا عبد الله يقول من لا صنع له الا كسب انطيميات ولا كسب الارحباب السينات ابو الحسن
محمد المدعو لعبد المحي الملكوتي الانصاري اخفى تجاوزا المدعى في نه الجاني اخفى سكت عن كيفية توجيه الميت
الى القبلة في القبر بل هو بالاستلقاء او بالاضطجاع وهل يكفي مجرد توجيه وجهه الى القبلة لاتباع السنة عند الخفية
ام لا فاجبت بان السنون في وضع الميت في القبر عند الخفية والساقية في جميعهم هو الاضجاع على الشق الايمن كما هو
مذكور في النهاية وغيره ثم بد لي ان اكتب في هذه المسئلة رسالة لطيفة اذكر فيها النصوص الواردة في توجيه الميت في القبر
وفروعه وما يتعلق به من احوال تحقيق احوال الميت في القبر بل هو بطريق السهل وغير ذلك مع ذكره في الشافعية
في مسألتيين في تحرير رادلة الفرقين احقا للمحقق ولو كرهه الكارهون بمنزلة ان فليعلم العالمون واسمها
برفع السترة عن كيفية احوال الميت وتوجيهه الى القبلة في القبر وارتبها على مقصدين الاول في
الاشارة والثاني في الاول في ختمها بخاتمة حسنة راجيا من الله تعالى حسن الخاتمة المقصود الاول في كيفية
احوال الميت في القبر وبيان اختلاف المذاهب الثلاثة فيه فاقول اختلفوا فيه على ثلاثة مذاهب على ما ذكره
شرح المداية والمنية وغيرهما الاول مذاهب الخفية وهو انه يوضع الجنازة على شق القبر من جانب القبلة ويوجه
الميت منه لان جانب القبلة منظم فيتم تحصيل الدخال منه واليه ذهب على رضي الله عنه وابنه محمد بن الخفيفة ابراهيم
واسحق بن راهويه وابن حبيب اكثر اصحابك ولشدة ذلك كثير من الاخبار والآثار فخرج الترمذي في
جامعه والطحاوي والبيهقي في حلية الاوليا بسند في الحجاج بن ابراهيم عن عطاء عن ابن عباس قال دخل رسول الله

۱۲ مولد (۱) عبد القادر
ای الحنفیہ دارالافتاء
۴

۷۲
ای کیفیت ادخال
المست فی القبر
الاموالی الذخیر

الحق القبلية
في القبر
أي كيفية دفع
سليمه

الحمد لله

مجلس

عليه وآله وسلم قبره بكذا فخرج له سلاح فاخذ الميت من قبل القبلة وقال حملك الله ان كنت تلاما فلان
 ذكر عليه رجا قال الترمذي حديث حسن وانكر عليه النووي في حكم الحسن بان الحجج بن اسامة ضعيف
 باتفاق اهل الحديث وهذا عجيب من النووي وقد قال ابن عيينة ان الحجج صدوق مدني قال ابن
 عدي انما عاب الناس تلميذه عن الزهري وغيره ما ان يجهل الكذب فلا وقال الخطيب هو واحد العلماء
 وهذا كله تعديل له والشاهد العدل له رواه ابى داود والترمذي والنسائي ومسلم احاديثه وبالحكمة هو
 ممن يخط حديثه عن درجة الحسن اخرج ابو نعيم في حلية الاولياء واخلاقه في جامعه بسند جامع عن عبد الله
 بن مسعود قال سدكاني ارسى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فهو في قبره عليه
 ذي الجادين والابوبكر وعمر يقول لما اوتينا بني اخاكما واخذته من قبل القبلة فاستخذه في محله فخرج فلما
 فرغ من دفنه استقبل القبلة فاعباده يقول اللهم اني سميت راضيا فارض عنه وكان في كفة اليسل قال ابن
 عدي لقد رايتني ولوددت اني كنت مكانه واسلمت قبلة خمسة عشر سنة وفي رواية للابى نعيم عن
 من جوف الليل وانما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فرأيت شعله من نار في ناحية
 فاتبعتها فاذا عبد الله والجادين قد مات ورسول الله والابوبكر وعمر يدفنونه فلما فرغ قال اللهم اني
 عنه راضيا فارض عنه قال ابن مسعود يا ليتني كنت صاحب هذه الخفرة واخرج الحافظ ابو بكر الشيرازي في
 الاقطاب اجرة ابو الفضل احمد بن محمد بن حمدون ابنا ابو محمد بن حمدون بن عبد الله البجلي حدثنا
 محمد بن عبد الله البجلي حدثنا القاسم بن الحكم حدثنا عمرو بن شعمر عن الاشعث بن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود
 قال اني اري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك اذ رفع لنا شمع من قبل منزله فاستقبلت
 اليه وهو في قبره اذ ذي الجادين هو والابوبكر وعمر والسدكاني سمعه يقول دينا مني اخاكما اخذه
 قبل القبلة ثم قال اللهم اني سميت راضيا عنه فارض عنه قال ابن مسعود فلقد رايتني واني لاتي ان اكون
 مكانه قال الشيرازي بعد روايته هذا حديث غريب بن حديث عمرو بن شعمر عن الاشعث وقال الحافظ
 جلال الدين السيوطي في كتابه مسامحة الشيوخ في ضوء الشيوخ عمرو بن شعمر وان كان ضعيفا الا ان اصل حديثه
 ثابت من طرق اخرى منها طريق سعد بن الصلت اخرج ابو نعيم ومنها طريق محمد بن ابراهيم اخرج ابو نعيم
 ايضا طريق آخر قال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز ومحمد بن الفضل الازدي قالاهما ثنا ابن الاصمعي
 حدثنا يحيى بن بيان عن النعمان بن خليفة عن الحجج بن طاه عن عطاء بن ابن عباس قال فخر رسول الله

[illegible]

٢
واستدلوا عليان هذا النسخ من الاووال سهل على الميت وعلى الاخذ ايضا بخلاف النسخ السابق في هذه
والسهولة في هذا المقام مطلوبة وقد شهدت له بعض الاخبار والاثار ايضا فاخرج الشافعي في مسنده
باسناده عن ابن عباس وعمران بن موسى رضي الله عنهما عن ابى الزناد وربيعة وابي النضر انهم قالوا
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من قبل رأسه سلا وكذلك ابو بكر وعمر وآخرهما البيهقي طريق
الشافعي قال هذا هو المشهور في ما بين اهل الحجاز انتهى واخرج ابن ماجه في سننه من ابى رافع قال
سل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم سعدا ورش عليه ماء واخرج ابو داود عن ابى اسحق قال
اوصى الحارث ان يصلي عليه عبد الله بن زيد فصرى عليه ثم ادخله من قبل جلي القبر وقال هذا من السنة
واخرجه البيهقي ايضا وقال سناوه صحيح وهو كما سنده لقوله من السنة انتهى واهما بعض اخبار الشهد
مسلسل المعنى الذي ذكره المحلواى فاخرج ابو حفص عمر بن شيبان في كتابه بخبر عن انس بن مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يدخل الميت من قبل جليته يسلا واخرج ابن شيبان
عن ابن سيرين قال كنت مع انس في جنازة فامر بالميت فاوخل من قبل جليته واخرج ايضا عن ابن
عمر انه اوخل سبياس من قبل جليته الثالثة التخيير بين الاووال من جانب القبلة وبين السلا والله تعالى
مالك والظاهره والتحقيق في هذا المقام ان مذهبا اذق نظرا وحسن سلا لان الاخبار القولية في
في هذا الباب متعارضة وكذا الاخبار الواردة في اووال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم على ما ذكرنا فلما
تعارضت الاخبار صرنا الى التبرج فوجدنا ان مذهبنا هو المجمع لما ذكرنا من ان جانب القبلة معظم
فيستحب الاووال منه ما ذكره الشافعي من ان السلا سهل فجاوبه ان اعتبار الامر الشرعى ولى من مذهبنا
السهولة كما لا يخفى وما ذهب اليه مالك من التخيير فان ارادوا به اباحة كلا الامرين فخرج عن محل النزاع لان
النزاع انما هو في الاحتجاب للخلاف لاحد في جواز كلا الامرين ان ارادوا التخيير في الاحتجاب فخير مقبول
لما ذكرنا هذا ما خسر عندي في توضح مذهب الخفيفة من المذهب ثلثة في هذا المقام وقال الحافظ بن
العيني في شرح الهداية احاديث السلا غير صحيحة ولكن سلمنا فاجاب عنها من حجة الاول ان ما رواه
انخصر ما فعل الصحابة او قوله وما رواه فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم والثاني ان
ما رواه فعل خوفا من خوة الارض الثالثة انه لم يكن من جهة القبلة بابع فيه جنازة رسول الله
صلى الله عليه وعلى آله وسلم انتهى كلامه قلت العجب عنه انه مع جلالة قدره وسننكم كما من تبعية شرح الهداية

[illegible]

من منتهى قبله قد جرت في هذا المقام ولم ينظر ما في هذه الوجوه من السخافة أما الأول فليس هو
من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في رواية ابن ماجه وأما الثاني فلأن باب الاحتمال
وسبغ حبه فان انهم يقولون السبل هو سنة والاخذ من جانب القبلة انما كان فيما كان مضروفا
وأما الثالث فلما ذكرنا سابقا وقد رد ابن الهمام ايضا في فتح القدير هذا الوجه بهذا الوجه وأما قوله
احاديث السبل غير صحيحة فخرج منهم لا يسمع انهم يقولون احاديث الاخذ من جانب القبلة غير صحيحة ومن
أخطأ في الفاضل ما صدر عن العيني ايضا في منحة السلوك شرح شعبة الملوک عند قول الماتن في مثل
بيت فيه من جهة القبلة حيث قال لانه عليه الصلوة والسلام اخذ ابا جاتنه من قبل القبلة انتهى
باب جاتنه قتل يوم اليمامة في زمن ابى بكر الصديق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيح ذو الجادين على ما ذكره
العجب منه انه خطأ صاحب الهداية في قوله فاذا وضع في الحفرة يقول وانه عليه السلام صلى الله عليه وسلم
زا قال عليه الصلوة والسلام حين وضع ابا جاتنه في القبر انتهى بخبرنا ذكرنا ثم نزل قدمه في منحة السلوك
لنعم ما قيل فوق كل ذي علم عليم فانهم قد اتفقوا ومما يؤيد هذا ايضا ما اخرجه الدارطني في سننه عن
ابن عباس قال صلى جبريل على آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وكبر عليه ربا واخذ من قبل
القبلة وحده ونسب قبره المقصد الثاني في كيفية وضعه في القبر وتوجيهه الى القبلة اعلم انهم اختلفوا
ان التوجيه الى القبلة هو واجب مستند وكذا اختلفوا في ان الاضجاع على شق الايمن هل هو واجب
ام سنة ولقد ذكرنا في عبارات الفقهاء في هذا الباب ثم نحن انما نستعين من الحق فاسمع قال
الشيخ الشيرازي الشافعي في الاقناع شرح مختصر الى شجاع يستقبل القبلة وجوبا ثم لا ينزله الا على
أنتى وفي فتاوى الانوار للعلامة الارزبلي الشافعي اذا وضع لضع على جنبه الايمن يستقبل القبلة
بحيث لا يتلقى ذلك بان يدينه من جدار اللحد ويسند ظهره الى لبته او نحوه ووضع متوجها الى
القبلة وهو واجب حتى لو ترك وجب النيش بالم تغيير والاضجاع على اليمين ليس بواجب فان تركه
ولم ينش على يمين تحت رأسه لبته او نحوه ويوجه نحوه الايمن ايها انتهى وفي فتاوى فقه النفس فاضيل
من احابنا في البيت القبر من قبل القبلة ويوضع فيه على جنبه الايمن يستقبل القبلة انتهى وفي البراء
شرح مؤيد لمن يوجه الى القبلة على جنبه الايمن لما روى ابو داود والنسائي ان جلا قال يا رسول الله
ما اكلها قال تنفع فذكر منها احتمال البيت لمحرمان قبلتكم احياء وامواتا ورواهما في المستدرک وقال

الدالة على الثبات والاحتياط في كل ما يتعلق بالاعتقاد في حيزه من قول الله تعالى ولا تقلوا على الله شيئا ولا تقلوا على الله شيئا ولا تقلوا على الله شيئا
 لا في ما يات من جهة مستقبل استقباله بل في كل نفس فيه لوجه القبلية له لا بد من ذلك من في الصدور ما يوضح
 أو لا بد من مستقبل القياس على الاحياء والاشياء على ان الاحياء لا يكون في مستقبل توجيهاه فقط بل في مستقبله كذلك
 صرح الفقهاء في اوجاهة القول في مستقبله انما لا يكون له لوجه صريح في مستقبله لوجه مستقبل القبلية لكن عاين
 قاطبة مثل على اللسان حيث يمكنه على ان يكون مستقبله السكون في موضع البيان بيان على ان مستقبله شراح الوفاة ولا مضائق
 في مخالطة توجيهاه وتوجهه المات فان الحي اذا جعل وجهه فقط الى القبلية لا يقال له انه توجيهاه لما لم يقصر عنه عرفا
 واما الميت فافاوجه وجهه فقط يقال له انه توجيهاه اليها عرفا فانها ان لو اوجب هو ذلك لانه قد روي في الصدور
 من قبل الاول في موافق حال الموت حال الحيوة ثم رأيت في تحفة الخواص شرح المنهاج لابن حجر المكي العيني الشافعي
 انه قال عند قول الماتان ويوضع في اللحد على مئذنة للقبلة وجوبا لنقل الخلف له عن السلف وروى في الصلي المضطرب
 وجهه بامه بوجهه ذلك من هنا اذ لا فارق بينهما انتهى فقلت لظاهر ان التوجيه مع عدم البدان يجب
 على الحي اما الميت فلما لم يكن عليه فعل لا يجب ذلك في حقه وذلك لان التوجيه يحصل بتوجيه الوجه فقط ونحوه عليه
 توجيه الصدور وتقدم البدن في الاجزاء لوجود العباد والحيات فلا يلحق بهم الميت في هذا الوجه بل لم يثبت دليل القياس
 مع الاتفاق كما ثبتك عليه يريده ما ذكره اصحابنا في بحث صلوة المريض فانهم قالوا ان الله يقدر على القيام ويقدر
 او على استقباله او على جذب الايمن الاول اوجب قوله عليه ان القياس يقتضي ان يكون الثاني اوجب ان استقبال القبلية
 يحصل ولذا يوضع في اللحد مضطربا فان استلقى يكون استقباله للسماء كما يقبل القبلة رجلا فاجابوا بان التوجيه
 بالقدركم في ذلك في الاستلقاء لان الايمان هو تحريك الرأس عند الاستلقاء فيقع ايماره الى جهة القبلة وذلك ان
 في حال الاضطراب بخلاف وضع الميت في اللحد لا ليس على الميت من يجب توجيهه الى القبلة ليرفع مستقبله
 فيلحقه استقباله بالجنب كذا في البحر الرائق وغيره فانهم واما الاصطلاح على الشق الايمن فلا شك في استحبابه كيف لا
 اخرج البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه والبوداود والترغزي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وعلى آله وسلم يحب التماسن في كل شيء حتى في طهوه وتخله وترجله وذكر ما رواه البخاري في الحديث بل فقط ان
 يحب التماسن في كل شيء حتى التسفل والتجمل في حجرة المخرج اخرج البخاري عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مشتمل على كونه في القرآن في القبر ثم يصحبه الملائكة في القبر على شقة الايمن مستقبل القبلة واخرج البخاري ومسلم
 عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت يصبوحك فتوضأ وتغسلك للصلاة اجمع

